



श्री जवाहर किरणावली—किरण-६

# सम्यक्त्वपराक्रम

द्वितीय भाग

प्रवचनकार

पूज्य आचार्य श्री जवाहरलाल जी म सा.

संपादक

श्री पं शोभाचन्द्र भारिल्ल, न्यायतीर्थ

प्रकाशक

श्री जवाहर साहित्य समिति, भीनासर

( बीकानेर, राजस्थान )

प्रकाशक

मन्त्री, श्री जवाहर साहित्य समिति  
भोनासर ( बीकानेर, राजस्थान )

द्वितीय मस्करण

जून, १९७२, ।

मूल्य दो रुपया पचास पैसे

मुद्रक

जैन आर्ट प्रेस

( श्री भणिस भारतवर्षीय साधुमार्गी जन सभ द्वारा संचालित )

रागडी मोहल्ला, बीकानेर

## प्रकाशकीय

श्री उत्तराध्ययनसूत्र के सम्यक्त्वपराक्रम नामक २६वें अध्ययन के ७३ बोलो पर पूज्य आचार्य श्री श्री १००८ श्री जवाहरलाल जी म सा के प्रवचनो मे से पहले भाग मे प्रथम चार बोलो के प्रवचन प्रकाशित हो चुके हैं । इस किरण मे पाचवें से लेकर बीसवें बोल तक के प्रवचन प्रकाशित किये जा रहे हैं ।

पूज्य आचार्य श्री जी म सा ने आध्यात्मिक और नैतिक उत्थान मे सहकारी सिद्धान्तो का विवेचन और जीवन-स्पर्शी समस्याओ का समाधान बहुत ही सरल और सुबोध भाषा मे किया है । इसीलिये समय के बदल जाने पर भी आचार्य श्री जी के प्रवचनो की नूतनता आज भी जन माघारण को अपनी ही बात मालूम पडती है । इसीलिये जवाहर किरणावली के रूप मे प्रकाशित आचार्य श्री जी के प्रवचन-साहित्य को पढने-का इच्छुक पाठको का एक बहुत बडा समूह है । उनकी प्रेरणा और आकाक्षा को ध्यान मे रखते हुए सम्यक्त्वपराक्रम-द्वितीय भाग के रूप मे यह नवी किरण का द्वितीय सस्करण प्रकाशित किया गया है ।

आशा है पाठको की आकाक्षापूर्ति के लिये हमारे द्वारा किये जाने वाले प्रयासो की सराहना की जायेगी । अभी तक अनेक अनुपलब्ध किरणावलिया पुन प्रकाशित हो चुकी हैं और शेष रही हुई किरणें भी सुविधानुसार यथा-शीघ्र प्रकाशित की जायेंगी ।

यद्यपि आजकल कागज, छपाई आदि का खर्च काफी बढ़ गया है और दिनोदिन बढ़ते-जाने की संभावना है। लेकिन समिति अपनी निर्धारित नीति के अनुसार साहित्य-प्रकाशन का कार्य कर रही है।

सम्यक्त्वपराक्रम के शेष तीन, चार और पांच यह तीन भाग यथा-शीघ्र प्रकाशित हो रहे हैं।

प्रकाशन कार्य में श्री अखिल भारतवर्षीय साधुमार्गी जैन सघ और उसके द्वारा संचालित जैन आर्ट प्रेस का समिति को पूरा सहयोग रहता है। एतदर्थ समिति की ओर से धन्यवाद देते हैं।

निवेदक

**चंपालाल बाठिया**

मंत्री-श्री जवाहर साहित्य समिति  
भीनासर (बीकानेर-राजस्थान)

## —: विषयसूची .—

|                              |     |
|------------------------------|-----|
| पाचवा बोल— आलोचना            | १   |
| छठा बोल - आत्मनिन्दा         | ४१  |
| सातवा बोल— गर्हा             | ६८  |
| आठवा बोल— सामायिक            | ६३  |
| नवा बोल— चतुर्विंशतिस्तव     | १०४ |
| दसवा बोल— वन्दना             | ११५ |
| ग्यारहवा बोल प्रतिक्रमण      | १३४ |
| बारहवा बोल - कायोत्सर्ग      | १५७ |
| तेरहवा बोल— प्रत्याख्यान     | १६७ |
| चौदहवा बोल स्तव-स्तुतिमगल    | १८१ |
| पन्द्रहवा बोल - कालप्रतिलेखन | २०३ |
| सोलहवा बोल - प्रायश्चित्त    | २१२ |
| सत्तरहवा बोल— क्षमापणा       | २२२ |
| अठारहवा बोल— स्वाध्याय       | २३७ |
| उन्नीसवा बोल— वाचना          | २४७ |
| वीसवा बोल— प्रतिपृच्छना      | २५६ |



धर्मनिष्ठ सुश्राविका बहिन धी राजकुंवर बाई  
मालू बीकानेर द्वारा श्री जवाहर साहित्य समिति को  
साहित्य प्रकाशन के लिये प्रदत्त धनराशि से यह द्वितीय  
संस्करण का प्रकाशन हुआ है । सत्साहित्य के प्रचार-  
प्रसार के लिये बहिनधी की अनन्यनिष्ठा चिरस्मर-  
णीय रहेगी ।

— मन्त्री

**सम्यक्त्वपराक्रम**

**द्वितीय भाग**





# पाचवां बोल

## आलोचना

सवेग, निर्वेद, घमश्रद्धा और गुरुसहधर्मीमेवा का विवेचन किया जा चुका है। अब पाँचवे बोल पर विचार किया जाता है। भगवान् से प्रश्न किया गया है —

### मूल पाठ

प्रश्न—आलोयणाए ण भते ! जीवे कि जणयइ ?

उत्तर—आलोयणाए ण मायानियाणमिच्छादरिसण—  
सल्लाण भोवत्तमग्गविग्घाणत अणतससारवधणाण उद्धरण करेइ,  
उज्जुभाव च जणयइ, उज्जुभावपडिवप्पे य ण जीवे अमाई,  
इत्थीवेयनपु सगवेय च न बधइ, पुच्चवद्ध च ण निज्जरेइ ॥५॥

### शब्दार्थ

प्रश्न— हे भगवन् ! आलोचना करने से जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर— (गुरु के समक्ष) आलोचना करने से मोक्ष-  
भाग में विघ्न डालने वाले और अनन्त ससार की वृद्धि  
करने वाले माया, मिथ्यात्व तथा निदान रूप तीन शक्तियों  
को जीव हृदय से बाहर निकाल फेंकता है। इस कारण  
जीव का हृदय निष्कपट-सरल बन जाता है। आत्मा कपट-  
रहित बन कर स्त्रीवेद और नपुंसक वेद का बन्ध नहीं  
करता। अगर इस वेद का बन्ध हो चुका हो तो निर्जरा

## २-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

हो जाती है । अतएव आलोचना करने में कभी प्रमाद नहीं करना चाहिए ।

### व्याख्यान

आलोचना से होने वाले लाभों पर विचार करने में पहले इस बात पर विचार करना आवश्यक है कि आलोचना का अधिकारी कौन है ? और आलोचना का अर्थ क्या है ?

विनयवान् ही आलोचना का पात्र है, क्योंकि विनम्र बने बिना आलोचना का बोधपाठ जीवन में उतारा नहीं जा सकता । विनयसमाधि आलोचना की भूमिका है । शास्त्र में विनय समाधि का वर्णन करते हुए कहा गया है —

चउविहा खलु विणयसमाही भवइ, त जहा-अणुसा-  
सयतो सुत्सुसइ, सम्म च पडिवज्जइ, वयमाराहयइ, न य  
भवइ, अत्त सपगाहिए ।

उल्लिखित सूत्र में आई हुई विनय समाधि की चार बातें जीवन में अपनाने से ही आलोचना की भूमिका तैयार होती है । विनयसमाधि की चार बातों में से पहली बात यह है कि गुरु का अनुशासन मानना चाहिए अर्थात् प्रसन्नतापूर्वक गुरु की शिक्षा श्रवण करना चाहिये । दूसरी बात है गुरु की शिक्षा को सम्यक् प्रकार से स्वीकार करना । तीसरी बात—शास्त्र और गुरु के वचनों की पूर्ण आराधना करना और चौथी बात—निरभिमानी होना । जिन व्यक्ति में विनयसमाधि की यह चार बातें पाई जाती हैं, वही व्यक्ति आलोचना करने में योग्य बन सकता है । और जो विनयशील होता है, उसमें इन चार बातों का होना स्वाभाविक ही है ।

अब यह देखना चाहिए कि आलोचना किसे कहते हैं ?  
आलोचना का अर्थ करते हुए कहा गया है -

आ- सामस्त्येन स्वागताऽकरणीयस्य वागादियोग  
अपेग गुरो पुरो भावशुद्ध्या प्रकटनमालोचना ।

‘आलोचना’ शब्द आ+लोचना इन दो शब्दों के  
संयोग से बना है । ‘आ’ उपसर्ग है और ‘लोचना’ ‘लोच-  
दर्शने’ धातु से बना है । ‘आ’ उपसर्ग का अर्थ है पूर्ण  
रूप से, और लोचना का अर्थ है किसी कार्य को विचार-  
पूर्वक प्रकट करना । इस प्रकार आलोचना शब्द का सामान्य  
अर्थ है- मोह के कारण जो अकरणीय कार्य हो गये हो,  
उनके लिए बिना किसी के दबाव के, भावशुद्धि को दृष्टि  
में रखकर गुरु के समक्ष भयादापूर्वक प्रकट कर देना अर्थात्  
मन, वचन और काय से जो अकृत्य कार्य किया हो, उसे  
अपने गुरु के समक्ष प्रकट कर देना ।

‘आलोचना’ शब्द के विषय में शास्त्रों में बहुत  
विचार और ऊहापोह किया गया है । ऊपर बतलाया जा  
चुका है कि ‘आलोचना’ इस पद में ‘आ’ उपसर्ग है और  
लोचना शब्द ‘लोच दर्शने’ धातु से बना है । धातु के अनेक  
अर्थ होते हैं, इस कथन के अनुसार ‘लोच दर्शने’ धातु के  
भी अनेक अर्थ हो सकते हैं । श्री आचारांगसूत्र में कहा है  
कि बहुत-से गृहस्थ, साधुओं को भ्रष्ट करना चाहते हैं और  
इसलिए कहते हैं-‘आपको ठड सता रही है । लीजिए हम  
अग्नि जलाते हैं । तो हे साधु ! ऐसे समय पर तू आलो-  
चना कर अर्थात् विचार कर । इस कथन के अनुसार  
आलोचना का एक अर्थ विचार करना भी होता है । इसी  
तरह अनेक स्थलों पर शास्त्रों में ‘आलोचना’ शब्द विचार

## ४-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

के अर्थ में प्रयोग पाया जाता है। उदाहरणार्थ किसी माधु से कहा—अमुक वस्तु अभी तैयार नहीं है। अतः आप अमुक समय पर पधारिये।' तो ऐसे अवसर पर शास्त्र कहता है कि हे साधु! आलोचना कर अर्थात् विचार कर और गृहस्थ से कह दे कि साधु के लिए किसी प्रकार की तैयारी न करो। साधु के लिए हो तैयार की हुई वस्तु माधु को कल्पती नहीं है।

इस प्रकार आलोचना के अनेक अर्थ होते हैं। आलोचना के अनेक अर्थों के सवध में जब बहुत दिनों तक विचार किया जाय तभी यह विषय भलीभांति स्पष्ट हो सकता है। मगर अभी इतना समय नहीं है। अतः संक्षेप में इतना ही कहता हूँ कि 'लोच दर्शने' धातु से 'लोचना' शब्द बना है और उससे पहले 'आ' उपसर्ग लगा देने से 'आलोचना' शब्द निष्पन्न हो जाता है। मोह के कारण हुए अकृत्य कार्यों को, भाव शुद्धि के लिए मर्यादापूर्वक प्रकट करना आलोचना का अर्थ है।

यहाँ यह प्रश्न किया जा सकता है कि आलोचना के अर्थ में 'अकृत्य' क्यों घुसेड़ दिया जाता? ऐसा क्यों नहीं कहा जाता कि जो कुछ भी किया गया है उसे गुरु के समक्ष प्रकट कर देना आलोचना है? इस प्रश्न का उत्तर यह है कि जहाँ गिरने का भय होता है वही सावधानी रखने की आवश्यकता होती है। पुलिस की व्यवस्था चोरो से रक्षा करने के लिए ही है। अस्पताल भी रोगियों के राग निवारण के लिए ही खोले जाते हैं और बंध्य के ममदा रोग प्रकट किये जाते हैं। इस प्रकार जहाँ गिरने या बिगड़ जाने का भय रहता है, वही सावधानी रखने के लिए कहा

जाता है । इस कथनानुसार गुन के समक्ष भी उन्ही कार्यों को प्रकट किया जाता है जिन्हे करना उचित न हो किन्तु कर डाला हो । सुकृत्य तो सुकृत्य है ही । सुकृत्य, दुष्कृत्य नहीं बन सकता । अतएव सुकृत्य यदि गुरु के समक्ष प्रकट न किये जाएँ तो कोई हानि नहीं । मगर दुष्कृत्य प्रकट न करने से हानि अवश्यभावी है इसी कारण अपने दुष्कृत्य गुरु के सामन प्रकाशित कर देना आवश्यक है ।

सवत्सरी आ रहा है । जैसे दीपावली के अवसर पर आप अपने घर का कूड़ा-कचरा झाड़-बुहार कर बाहर फेंक देते हैं, उसी प्रकार सवत्सरी के शुभ अवसर पर आपको अपने हृदय का कचरा निकाल फेंकना चाहिए । भीतर जो पाप घुसा हो उसे बाहर निकाल कर पवित्र बन जाओ । यद्यपि सवत्सरी पर्व का मूल उपदेश आत्मा द्वारा हुए पापों को दूर कर देना है, किन्तु आजकल कुछ लोगों को यह पर्व विघ्नरूप हो रहा है । जो पावन पर्व अन्तःकरण की मलीनता हटा कर शत्रु के साथ भी मैत्री सम्बन्ध स्थापित करने का सजीव सन्देश देता है, उसी पर्व के लिए क्लेश होना सचमुच बड़े ही दुःख का विषय है । आप भलोभाति ध्यान रखें कि इस पवित्र पर्व पर आपके निमित्त से तनिक भी क्लेश न हो पाये । आप अपनी आत्मा के दोषों को दूर करके पवित्र बनिये । इस पवित्र पर्व का दिन सच्चे हृदय से, भावपूर्ण आलोचना करने का दिवस है । अतएव इस पर्व का उपयोग जीवन को पवित्र बनाने के लिए ही करना उचित है ।

यहाँ एक शका की जा सकती है । वह यह है कि गुरु के समक्ष भयानापूर्वक अपने दुष्कृत्य प्रकट करना आलो-

के अर्थ में प्रयोग पाया जाता है । उदाहरणार्थ किसी साधु से कहा— अमुक वस्तु अभी तैयार नहीं है । अतः आग अमुक समय पर पधारिये ।' तो ऐसे अवसर पर शाम्भू कहता है कि हे साधु ! आलोचना कर अर्थात् विचार कर और गृहस्थ से कह दे कि साधु के लिए किसी प्रकार की तैयारी न करो । साधु के लिए ही तैयार की हुई वस्तु साधु को कल्पती नहीं है ।

इस प्रकार आलोचना के अनेक अर्थ होते हैं । आलोचना के अनेक अर्थों के संबन्ध में जब बहुत दिनों तक विचार किया जाय तभी यह विषय भलीभांति स्पष्ट हो सकता है । मगर अभी इतना समय नहीं है । अतः संक्षेप में इतना ही कहता हूँ कि 'लोचू' दशने' धातु से 'लोचना' शब्द बना है और उससे पहले 'आ' उपसर्ग लगा देने से 'आलोचना' शब्द निष्पन्न हो जाता है । मोह के कारण हुए श्रुत्य कार्यों को, भाव शुद्धि के लिए मर्यादापूर्वक प्रकट करना आलोचना का अर्थ है ।

यहाँ यह प्रश्न किया जा सकता है कि आलोचना के अर्थ में 'अकृत्य' क्यों घुसेड़ दिया जाता ? ऐसा क्यों नहीं कहा जाता कि जो कुछ भी किया गया है उसे गुरु के समक्ष प्रकट कर देना आलोचना है ? इस प्रश्न का उत्तर यह है कि जहाँ गिरने का भय होता है वही सावधानी रखने की आवश्यकता होती है । पुलिस की व्ययम्या चोरी में रक्षा करने के लिए ही है । अस्पताल भी रागियों के रोग निवारण के लिए ही खोले जाते हैं और वैद्य के समक्ष रोग प्रकट किये जाते हैं । इस प्रकार जहाँ गिरने या बिगड़ जाने का भय रहता है, वही सावधानी रखने के लिए कहा

जाता है । इस कथनानुसार गुरु के समक्ष भी उन्हीं कार्यों को प्रकट किया जाता है जिन्हें करना उचित न हो किन्तु कर डाला हो । सुकृत्य तो सुकृत्य है ही । सुकृत्य, दुष्कृत्य नहीं बन सकता । अतएव सुकृत्य यदि गुरु के समक्ष प्रकट न किये जाएँ तो कोई हानि नहीं । मगर दुष्कृत्य प्रकट न करने से हानि अवश्यभावी है इसी कारण अपने दुष्कृत्य गुरु के सामने प्रकाशित कर देना आवश्यक है ।

सवत्सरी आ रहा है । जैसे दीपावली के अवसर पर आप अपने घर का कूड़ा-कचरा झाड़-बुहार कर बाहर फेंक देते हैं, उसी प्रकार सवत्सरी के शुभ अवसर पर आपको अपने हृदय का कचरा निकाल फेंकना चाहिए । भीतर जो पाप घुसा हो उसे बाहर निकाल कर पवित्र बन जाओ । यद्यपि सवत्सरी पर्व का मूल उपदेश आत्मा द्वारा हुए पापों को दूर कर देना है, किन्तु आजकल कुछ लोगों को यह पर्व विघ्नरूप हो रहा है । जो पावन पव अन्तःकरण की मलीनता हटा कर शत्रु के साथ भी मैत्री सम्बन्ध स्थापित करने का सजीव सन्देश देता है, उसी पर्व के लिए क्लेश होना सचमुच बड़े ही दुःख का विषय है । आप भलीभाँति ध्यान रखें कि इस पवित्र पव पर आपके निमित्त से तनिक भी क्लेश न हो पाये । आप अपनी आत्मा के दोषों को दूर करके पवित्र बनिये । इस पवित्र पव का दिन सच्चे हृदय से, भावपूर्ण आलोचना करने का दिवस है । अतएव इस पर्व का उपयोग जीवन को पवित्र बनाने के लिए ही करना उचित है ।

यहाँ एक शका की जा सकती है । वह यह है कि गुरु के समक्ष मर्यादापूर्वक अपने दुष्कृत्य प्रकट करना आलो-



## ६-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

चना है, परन्तु दुष्कृत प्रकट करने में किस प्रकार की मर्यादा रखनी चाहिए ? इस शका के उत्तर में कहा गया है कि आलोचना करने में सरलता होनी चाहिए । अर्थात् जो बात, जिस रूप में हुई हो, वह उसी रूप में प्रकट कर देनी चाहिए । उसमें किसी प्रकार का अन्तर-न्यूनाधिकता और कपट नहीं होना चाहिए । वही आलोचना सच्ची और शुद्ध है, जो निष्कपट भाव से की गई हो । श्री निशायसूत्र में कहा है—

अपत्तिबुंचिये आलोएज्जा, मासिय पतिबुंचिय  
आलोएमाणे विमासिय ।

अर्थात्— जिस अपराध का दण्ड एक मास है, उस अपराध की आलोचना अगर निष्कपट भाव से की जाये तो एक ही मास का दण्ड आता है, अगर आलोचना करने में कपट किया गया तो दो मास का दण्ड आता है । अर्थात् एक मास का दण्ड उस अपराध का और एक मास का दण्ड कपट का होता है । अतएव आलोचना करने में सरल और निष्कपट रहने की मर्यादा का पालन करना चाहिए ।

मसार में विषमता दिखाई देती है, उसका कारण कपट भी है । इस प्रकार कपट विषमता का कारण है, फिर भी लोगो ने उसे जीवन का एक आवश्यक अंग मान लिया है । लोगो में यह समझ फैल गई है कि कपट बिये बिना जीवन-व्यवहार चल ही नहीं सकता । इतना ही नहीं, निष्कपट को भोला समझा जाता है और जो कपट करने की जेब चालें जानता है, वह होशियार माना जाता है । मगर शास्त्र कहता है—कपट महान् पाप है । जो दूसरो को ठगने का प्रयत्न करता है, वह अपनी आत्मा को ही

ठगता है ।

आलोचना किस प्रकार की होनी चाहिए ? इस सवध मे एक प्राचीन ग्रन्थ मे कहा है—

‘जयतो कज्जमकज्ज च उज्जुय भणइ त तह आलो-  
एज्जा मायामया विप्पमुक्को ।’

तुम नादान नासमझ को बालक कहते हो, हम सरल हृदय वाले को बालक कहते है । जिसे कपट का चेप नही लगा है, वह बालक अपने माता-पिता के समक्ष प्रत्येक बात निष्कपट भाव से स्पष्ट कह देता है । बालक मे किसी प्रकार का कपट नही होता और इस कारण वास्तविक बात प्रकट कर देने मे उसे किसी प्रकार का सकोच नही होता । सुना जाता है कि बालक की निष्कपट बातों द्वारा कितने ही अपराधो का पता चल सका है । खाचरौद (मालवा) की एक सत्य घटना इस प्रकार सुनी जाती है—खाचरौद मे एक ओसवाल की कन्या को किसी माहेश्वरी भाई ने मार डाली थी । उस माहेश्वरी का ओसवाल के साथ घर जैसा सम्बन्ध था, लेकिन गहनो के गहन प्रलोभन मे पडकर उसने कन्या के प्राण ले लिये । कन्या को मार कर उसने गहने उतार लिये और धान्य के भीयरे मे शव छिपा दिया । लडकी के माँ-बाप जब लडकी की खोज करने लगे तो वह माहेश्वरी भी आसू बहाता हुआ खोज मे शामिल हो गया । घर जैसा सम्बन्ध होने के कारण तथा उसकी चालाकी के कारण किसी को उस पर सन्देह नही हुआ ।

लडकी की खोज करने के लिए पुलिस ने भी बहुत माथापन्ची की, मगर फल कुछ भी नही निकला । अन्त मे

पुलिस सुपरिटेन्डेंट ने लडकी के पता लगाने का बीडा उठाया और उसी माहेश्वरी के घर अड्डा जमाया । दूसरे दिन माहेश्वरी की छोटी बहिन प्रसाद लेकर उधर से निकली । सुपरिटेन्डेंट ने उसे अपने पास प्यार से बुलाया और पूछा- 'घेटी ! यह क्या ले जा रही हो ?' उत्तर मिला- 'मेरे भाई ने मनौती की थी कि लडकी के मारने मे मेरा नाम न आया तो मैं देवी को प्रसाद चढाऊंगा । यह मनौती पूरी हुई है, इसलिए मैं देवी को प्रसाद चढाने जा रही हूँ ।

माहेश्वरी की नन्ही बहिन कपट-युक्ति नहीं जानती थी । अतएव उसने सब बात स्पष्ट कह दी । उसके कहने से ओसवाल की उस लडकी के खून का पता लग गया । माहेश्वरी पकडा गया, उस पर अभियोग चला और उसे यथोचित् दण्ड भी मिला ।

माहेश्वरी की छोटी बहिन ने सरलभाव से सब बात कह दी, यह अच्छा किया या बुरा किया ? यह बात दूसरे से सवन्ध रखती है, इसलिए तुम बदाचिन् लडकी के काय को भला कहोगे, मगर अपने विषय मे देखो, तुम कोई बत छिपाते हो नहीं हो ? किसी बिस्म का कपट तो नहीं करते ? कपट करके बदाचित्तु यहा कोई बात छिपा लोगे तो क्या परलोक मे भी वह छिपी रह सकेगी ? जब परलोक मे वह बात प्रकट होती हो है तो फिर कपट करने का पाप क्यों करने हो ? कपट करके पाप छिपाने मे पाप अधिक बढ़ता है । अतएव पाप को प्रकट करके उसकी सरनतापूर्वक आलोचना कर डालना चाहिए । इसी मे कल्याण है ।

एक कवि ने कहा है - जैसे बलक निष्कपट भाव से अपने पिता के समक्ष सारी बातें स्पष्ट कह देता है, उसी

प्रकार गुरु के समक्ष आलोचना करके सब बातें सरलतापूर्वक साफ-साफ कह देनी चाहिए। आलोचना करने में किसी प्रकार का क्लेश नहीं होना चाहिए। कपट करके दूसरे की आँखों में धूल भोंकी जा सकती है, परन्तु क्या परमात्मा को भी धोखा दिया जा सकता है? नहीं। परमात्मा को धोखा देने की असफल चेष्टा करना अपने आप को कष्ट में डालने के समान है। अतः आलोचना में सरलता और निष्कपटता रखना आवश्यक है। शास्त्र में भी कहा है —

माई मिच्छदिट्ठी, अमाई सम्मदिट्ठी।

अर्थात्—जहाँ कपट है वहाँ मिथ्यात्व है और जहाँ सरलता है वहाँ सम्यग्दर्शन है। लोग सम्यग्दर्शन चाहते हैं मगर सरलता से दूर रहना चाहते हैं। यह तो वही बात हुई कि रोपा पेड़ बबूल का आम कहा से होय।' एक भक्त ने कहा है —

मन को मतौ ए३ ही भाति।

चाहते भुनि मन अगम सुकृत फल मनसा अथ न अघाति॥

अर्थात्—सभी का मन उत्तम फल की आशा रखता है। जिस उत्तम फल की कल्पना साधु भी नहीं कर सकते, वैसा उत्तम फल तो चाहिए मगर कार्य वैसा नहीं चाहिए। तीर्थंकर गोत्र का बंध होना, शास्त्र में बड़े से बड़ा फल माना गया है। अगर कोई कहे कि यह फल आपको मिलेगा तो क्या आपको प्रसन्नता नहीं होगी? मगर क्या यह फल बाजार में बिकता है जो खरीद कर लया जा सके? मन तो पाप से बचता नहीं है, फिर इतना महान् फल कैसे मिल सकता है? अतएव महान् फल की प्राप्ति के लिए हृदय में सरलता धारण करो और अपने अपराधों को गुरु के समक्ष सरलता-

पूर्वक प्रकट कर दो। इस प्रकार सरलता का व्यवहार करने से ही आत्मा का कल्याण हो सकता है।

कहा जा सकता है कि सरलता किम प्रकार धारण करनी चाहिए? इस प्रश्न का उत्तर यह है कि किसी भी बात में छल-कपट से काम नहीं लेना चाहिए। वरन् जो बात जिस रूप में हो, उसे उसी रूप में स्पष्ट कह देना चाहिए। कल्पना कीजिए, आपके पास दस रुपये हैं। कोई दूसरा आदमी आपसे दो रुपया मागने आया। आपको अच्छी तरह मालूम है कि आपके पास दस रुपया हैं, फिर भी अगर आप मागने वाले से कहते हैं—‘अजी, मेरे पास रुपये होते तो मैं क्या आपको नहीं करता।’ इस प्रकार दुर्ग्यवहार करना कपट है, सरलता नहीं है। कपट करना अपनी आत्मा का अपमान करने के समान है। अगर आप मागने वाले को रुपया नहीं देना चाहते तो स्पष्ट कह देना चाहिए कि मेरे पास रुपया है, मगर मैं नहीं देना चाहता। ऐसा कहने में कपट भी नहीं और आत्मा का अपमान भी नहीं है।

— कहा जा सकता है कि इस प्रकार के स्पष्ट व्यवहार से ही लोक-व्यवहार का लोप होता है। इसके उत्तर में ज्ञानीजनों का कथन है कि कपटपूर्ण व्यवहार से घम और व्यवहार दोनों का लोप होता है। मागने वाले से आपने स्पष्ट कह दिया होना कि मैं रुपया नहीं देना चाहता तो आपका व्यवहार उसका अच्छा होता। मगर कपट करने में व्यवहार अच्छा नहीं रह सकता। आपका उत्तर सुन कर मागने वाला मनुष्य तुम्हारे प्रिय में यह सोचता कि उन्होंने रुपया नहीं दिया, मगर बात सच्ची कह दी, झूठ नहीं बोला। इस प्रकार तुम्हारे सत्य व्यवहार से तुम्हारा विश्वास भी जमेगा।

आजकल ग्रामो की अपेक्षा नगरो मे कपट अधिक देखा जाता हे । इम कपट को हटाकर सरलतापूर्वक अपने पाप परमात्मा की साक्षी से, गुरु के समक्ष प्रकट करना चाहिए । एक कवि ने कहा है—

किं बाललीलाकलितो न बाल,  
पित्रो पुरो जल्पति निर्विकल्प ।  
तथा यथार्थं कथयामि नाथ ।  
निजाशय सानुशयस्तवाग्रे ॥

अर्थात्—हे नाथ ! तुम्हारे सामने वास्तविक बात प्रकट करने मे मुझे सकोच ही क्या हो सकता है ? अथवा ऐसा करने मे मेरी विशेषता ही क्या है ? क्या बालक अपने माता-पिता के सामने सब बात खोलकर नहीं कह देता ? पिता भले ही वह बातें जानता हो, फिर भी बालक तो सब बातें कह ही देता है । बालक की भांति, हे नाथ ! अगर मे भी सब बातें तुम्हारे समक्ष स्पष्ट कह दू तो इसमे सकोच की क्या बात है ? और विशेषता भी क्या ?

तुम बालक की भांति निष्कपट और सरल बनो । हृदय मे जो शय हो उन्हें निकाल फेंको । विचार करो कि अगर मैं परमात्मा के सामने भी सरल न बना तो फिर और कहा सरल बनूंगा ? पाप छिपाने से छिप तो सकते नहीं हैं, फिर उन्हें छिपाने का प्रयत्न करके अधिकतर दण्ड का पात्र क्यों बनना चाहिए ? कहावत है—‘उत्तम का दण्ड साधु-समागम, मध्यम का दण्ड राज्य और अधम का दण्ड यमराज।’ अतः यह विचार करो कि हम अपने पाप प्रकट करके उत्तम दण्ड ही क्यों न भोगें ? जिन पापों के कारण आज साधारण दण्ड भोगते दुःख होता है, उन्हीं पापों को छिपाने के कारण

## १२-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

आगे चलकर घोर दण्ड सहन करना पड़ेगा । उस समय कितना दुःख भुगतना पड़ेगा ? अतएव घोर दण्ड से बचने के लिए अपने पाप यही प्रकट करके आलोचना कर लेना चाहिए।

कवि कहता है—‘प्रभो ! मुझ में बालक के समान सरलता होनी चाहिए और तुम्हारे समक्ष कोई भी बात प्रकट करने में मुझे सकोच नहीं होना चाहिए।’ कवि ने इस प्रकार कहकर निष्कपट-सरल बनने का, अपना आन्तरिक भाव व्यक्त किया है ।

लोगों के लिए सरलता सरल और कपट कठिन है । मगर उन्होंने इससे विपरीत मान लिया है । बस समझते हैं—सरलता रखना कठिन है और कपट करना सरल है । इस झूठी मान्यता के कारण ही लोग मसार के चक्र में घूम रहे हैं ।

कुछ लोग कहते हैं कि आजकल कोई महाज्ञानी महापुरुष नहीं है, इस दशा में हमारा निस्तार कैसे हो सकता है ? इसका समाधान यह है कि तुम्हारे भीतर शक्ति होने पर ही महाज्ञानी तुम्हारा निस्तार कर सकते हैं । तो फिर तुम यह क्यों नहीं देखते कि तुममें शक्ति है या नहीं ? तुम्हारी आत्मा सरल है या कपटयुक्त है, यह बात पहले देखना चाहिए । अगर तुम्हारे अन्तर में गरवता होगी तो तुम अपना बल्याण आप ही कर लोगे । अगर आत्मा कपट-युक्त हुआ तो फिर कोई भी तुम्हारा बल्याण नहीं कर सक्ता । क्योंकि सरलता के बिना आत्मबल्याण होना असंभव है । कपट तो बल्याण के द्वार में प्रवेश करने के बन्धन-मय कपाट के समान है ।

शास्त्र में आलोचना के सम्बन्ध में खूब विस्तृत विवेचन किया गया है। श्री महानिशीथ सूत्र में आलोचना के निक्षेप करके अत्यन्त सरलतापूर्वक वर्णन किया गया है। उस वर्णन का सारांश यह है कि नाम आलोचना, स्थापना आलोचना, द्रव्य आलोचना और भाव आलोचना—इस प्रकार आलोचना के चार भेद हैं। नाम मात्र की आलोचना अर्थात् आलोचना का सिर्फ नाम ले लेना नाम आलोचना है। किसी जगह आलोचना की स्थापना करना या पुस्तक आदि में आलोचना लिखना स्थापना-आलोचना है। ऊपर ऊपर से आलोचना करना और हृदय से आलोचना न करना द्रव्य-आलोचना है। अन्तःकरण से, भावपूर्वक आलोचना करना भाव-आलोचना कहलाती है।

अभी रामजी भाई को ब्रह्मचर्य स्वीकार करने उपलक्ष्य में बारह व्रतों की जो आलोचना कराई गई है, वह केवल उन्हीं को कराई गई है या तुम्हें भी? वह स्थूल हिंसा नहीं करते और न स्थूल असत्य भाषण करते हैं। क्या तुम ऐसा करते हो? अगर ऐसा नहीं करते तो यह आलोचना तुम्हारे लिए भी है। मगर एक बात सदैव ध्यान में रखना चाहिए, वह यह कि आलोचना केवल द्रव्य-आलोचना ही न रह जाये।

यहाँ शास्त्र में भाव-आलोचना का ही वर्णन है। भाव-आलोचना का स्वरूप इस प्रकार बतलाया गया है —

‘आलोयइ, निंदइ, गरिहइ, पडिक्कमइ’ आहारिय तवोकम्म पायच्छित्त पडिवज्जइ, आराहिय भवइ।’

इस प्रकार की आलोचना ही भाव-आलोचना है। सवत्सरी पर्व जीवन को शुद्ध बनाने का पर्व है। यह पर्व



सन्निकट आ रहा है। इन पवित्र पर्व 'के दिन तो ऐसी भाव-आलोचना करना ही चाहिए। प्रतिक्रमण करते समय 'मित्री मे सब्बभूएसु' अर्थात् समस्त प्राणियों के प्रति मेरा मैत्रीभाव है, इस प्रकार का सूत्रपाठ बोलते हो, मगर यह भी देखना चाहिए कि यह पाठ जीवन मे कितना उतरा है ? अगर यह मैत्रीभावना केवल जिह्वा से बोल दी और जीवनव्यवहार मे अमल मे नहीं आई तो यही कहना होगा कि तुम अभी तक भाव-आलोचना तक नहीं पहुँच सके हो। मित्री मे सब्बभूएसु' इस सूत्रपाठ को मानने वाला व्यक्ति किसी को अपना शत्रु तो मान ही नहीं सक्ता और न किसी के साथ वैलेश ही कर सकता है। प्राणीमात्र के प्रति उसकी ता मैत्री-भावना ही होगी।

समस्त प्राणियों को मित्र के समान समझना चाहिए, यह बचन सुनकर कदाचित् कोई प्रश्न करे कि सबको मित्र मानने का अर्थ क्या यह है कि जिनसे हमें रुपया लेना है, उन्हें यो ही छोड़ दिया जाये ? ऋण बसूल न किया जाये ? इस प्रश्न का उत्तर यह है कि मित्र के साथ क्या लेन-देन नहीं किया जाता ? अपना लेना बसूल करने की मनाई नहीं है, मगर अन्याय करने का निषेध किया गया है। हृदय में किसी के प्रति वैरभाव नहीं रखना चाहिए। हम साधुओं को तो सबो प्रति मैत्रीभाव रखना ही चाहिए, चाहे कोई हमारे प्राण ही क्यों न ले। गजमुकुमार मुनि के मस्तक पर घघाते अगर रमे गये थे, फिर भी सोमल ग्राहण को उन्होंने अपना मित्र ही माना था। माधुबा को एक दाण को तिरा भी नहीं भूलना चाहिए कि वे किमके दिव्य हैं और हमें हृदय में तिस प्रकार का मैत्रीभाव धारण करना चाहिए।

आज जैनधर्म का अनुयायी कोई राजा नहीं रहा । तुम्हीं उसके अनुयायी हो और इसी कारण पोल चल रही हैं । तुम धर्म का विचार न करो, असत्य बात पकड़ बैठो या धर्म में अधिक झम्कट उत्पन्न करो, तो इसके लिए तुमसे अधिक क्या कहा जाये ? तुमसे ज्यादा कुछ नहीं बन पड़ता, तो कम से कम इतना तो अवश्य करो कि समारव्यवहार के साथ धर्म को एकमेक न करो । अगर इतना भी करोगे तो आज सघ के जो टुकड़े-टुकड़े हो रहे हैं, वह न होंगे, धर्म की रक्षा करने से सघ में एकता और शान्ति की स्थापना अवश्य होगी ।

कहा जा सकता है कि आप यहाँ अधिक कहाँ रहने वाले हैं ? ऐसा कहने वाले को यही उत्तर दिया जा सकता है कि अगर मैं शरीर से नहीं तो धर्म से तो रहूँगा ही । तुम्हारे धर्मभाव के कारण ही मैं यहाँ आया हूँ और इसीलिए तुम मुझे लाये हो । तुम जिस धर्म का पालन करते हो वह मुझमें न होता अथवा जिस धर्म का पालन मैं करता हूँ वह तुममें न होता तो तुम मुझे यहाँ लाते ही क्यों ? और मैं भी किसलिए आता ? यह धर्म या यज्ञ का शरीर तो रहता ही है । इसीलिए मैं तुमसे कहता हूँ कि धर्म के नाम पर रगड़े-झगड़े मत करो । विचार करो कि हम गजसुकुमार मुनि के शिष्य हैं । उन्होंने तो मस्तक पर धधकते श्रगार रखने वाले को भी मित्र समझा था तो क्या हम अपने सह-धर्मी को भी मित्र नहीं समझ सकते ?

भावपूर्वक की जाने वाली आलोचना ही सच्ची आलोचना है । कम के उदय से अपराध तो हो जाता है, मगर उस अपराध की निन्दा करनी चाहिए और सोचना चाहिए

कि केसर की क्यारी में घूल कहा से पड़ गई ? जैसे केसर में घूल पड़ जाना सह्य नहीं होता उसी प्रकार व्रत में दोष लगना भी सह्य नहीं होना चाहिए और अपने अपराध की निन्दा करना चाहिए । अपने दोषों की निन्दा करते-करते जो आलोचना की जाती है, वही सच्ची आलोचना है ।

आत्मनिन्दा भी द्रव्य से नहीं बरन् भाव से करनी चाहिए और आत्मनिन्दा के साथ गर्हा भी करनी चाहिए और अकृत्य के शोधन के लिए गुरु द्वारा दिये हुए प्रायश्चित्त को स्वीकार करना चाहिए । भगवान् ने कहा है कि इस प्रकार विधिपूर्वक आलोचना करने वाला जघन्य तीन भवों में और उत्कृष्ट पन्द्रह भवों में अवश्य मोक्ष प्राप्त करता है ।

श्री भगवती सूत्र में कहा है— आलोचना का आराधक जघन्य, मध्यम और उत्कृष्ट के भेद से तीन प्रकार का है । उत्कृष्ट आराधक तीन भव में मोक्ष जाता ही है । आप भी इस प्रकार की आलोचना करके आत्मा का बल्याण करो । किसी भी पाप को दबाओ या छिपाओ मत, उसे सरलतापूर्वक प्रकट कर दो । आलोचना करने में सत्य का ही व्यवहार करो । परमात्मा का सच्चा भक्त श्रमत्य नहीं चलेगा और न दुराचार ही सेवन करेगा ! असत्यभाषी और दुराचारी परमात्मा का सच्चा भक्त हो ही नहीं सकता । परमात्मा की भक्ति करता और सत्य एव शील का सेवन करना एव ही बात है । सत्य में महान् शक्ति है । सत्य के प्रभाव से असिपिंजर में से भी मनुष्य अधुष्ण बच निकल सकता है । इस प्रकार के निष्कलम सत्य की आराधना करो मे प्राण भले ही चने जायें, मगर सत्य का परित्याग नहीं करोगा, ऐसी दृढ़भावना रहनी चाहिए । फिर इसी दृढ़ता में सत्य

और शील का पालन किया जाये तो कल्याण आपकी मुठ्ठी में ही है ।

सत्य, शील और परमात्मा की प्रार्थना के विषय में अन्यत्र विवेचन किया गया है । अब यह विचार करना है कि इसका फल कैसा होता है और वह किसे प्राप्त होता है ?

तीखी तलवार का फूल के समान कोमल हो जाना, विष का अमृत हो जाना और जान-माल को हानि पहुँचाने वाले शत्रु का अपने आप झक जाना, यह सब फल मिलता हो तो किसे खराब लगेगा ? ऐसे फल की आशा तो सभी करते हैं, मगर अपने कामों की तरफ कोई आख उठाकर भी नहीं देखता । प्राचीन काल में मुनियों की गोदी में सिंह और साप भी लौटते थे, ऐसा सुना जाता है । भगवान् की धर्मपरिपद् में, भगवान् का उपदेश सुनने के लिए सिंह और बकरी एक साथ बैठते थे । किसी को किसी से भय नहीं था । अगर आज सिंह आये तो आप लोग उसके आने से पहले ही भाग जाएँगे ।

इस प्रकार की कायरता रख कर भी आप ऐसा फल चाहते हैं, जो मुनियों की भी कल्पना में न आया हो । कार्य न करना और फल चाहना तो जादू के फल चाहने के समान है । अगर आप जादुई फल न चाहते हो तो आपको सत्कार्य करना चाहिए । सत्कार्य करने के साथ भावना ऐसी रखनी चाहिए कि फल मिले या न मिले मुझे कर्तव्य करना ही चाहिए । मगर जैसे चोर धंधा किये बिना ही धन चाहता है, इसी प्रकार लोग कार्य किये-बिना ही फल चाहते हैं । क्या आपको चोर की नाति पसन्द है ? अगर पसन्द नहीं है तो कार्य किये बिना फल की आशा करने की नीति क्या अच्छी है ? कार्य करोगे तो उसका फल मिलेगा ही । अत-

एव फल की आशा न रखते हुए कार्य करते रहना चाहिए।

जब तक वस्तु का गुण न जान लिया जाये तब तक उसके प्रति रुचि उत्पन्न नहीं होती। जो वस्तु पहले साधारण मालूम होती है, गुण का ज्ञान होन पर वही महान् मालूम होने लगती है। पंचिकमम्पति में मित्रे हुए हीरे की कीमत जब तक जान न ली जाये तब तक वह साधारण जान पड़ता है। मगर जब जोहरी उसकी कीमत अकता है तब यही हीरा कितना कीमती मानूँ होता है। इसी प्रकार ऊपर-ऊपर में आलोचना का नाम तो लिया जाता है मगर आलोचना से प्राप्त होने वाले गुण की बात तो भगवान् महावीर जैसे ज्ञाननिधान से हो जानी जा सकती है। आलोचना के विषय में भगवान् महावीर का कथन भुनने के बाद जब आलोचना आपको महान् प्रतीत होने लगे, तभी समझना चाहिए कि 'हमने भगवान् की वाणी सुनी है'।

आलोचना का फल बतलाते हुए भगवान् ने कहा है—  
'मोक्षमार्ग में बाधा डालने वाली और अनन्त संसार की वृद्धि करने वाली माया का अलोचना द्वारा नाश होता है।'

भगवान् ने माय-आलोचना का यह फल बतलाया है। आलोचना तो तुम भी करते होंगे, मगर पहले यह देग लो कि तुम्हारे हृदय से कपट निकला है या नहीं? अगर तुमने कपट का त्याग करके आलोचना की है तो वह मही आलोचना है। अन्यथा दुनिया नो ठगने के लिए और 'हमने आलोचना की है,' यह कहने के लिए की गई आलोचना नोटी आलोचना है। माया कपट का लेश भी जितन न हो, यही शुद्ध आलोचना है। जो माया मोक्षमार्ग में बाधा उप-न्यस्त करती है और अनन्त-संसार बढ़ाती है, उस माया

का त्याग करने के लिए हो आलोचना करना वास्तविक आलोचना है ।

मान लीजिए, आपको जंगल के निकट मार्ग में होकर कही जाना है । आपको भय है कि अमुक व्यक्ति हमारे मार्ग में बाधा खड़ी करेगा । ऐसी अवस्था में आपको एक साथी मिल गया, जो बाधा खड़ी करने वाले को भगा सकता है । अब आप उस साथी की सहायता लेंगे या नहीं ? इसी प्रकार माया मोक्षमार्ग में विघ्न खड़ा करती है । इसे हटाने के लिए आलोचना की सहायता लेनी चाहिए ।

माया के अनेक रूप हैं । फिर भी संक्षेप में उसके चार भेद किये हैं —

(१) अनन्तानुबन्धी माया (२) अप्रत्याभ्यानी माया (३) प्रत्याभ्यानी माया (४) सज्जनन माया । अन्य धर्मा के शास्त्रों में भी माया का विस्तृत वर्णन किया गया है और वहाँ अखिल ब्रह्माण्ड को माया और ब्रह्म से बना हुआ बताया है । परन्तु जैनशास्त्र प्रकृति को माया कहता है । एक विशेष प्रकार की प्रकृति माया है ।

हमारे भीतर किस प्रकार की माया है, यह बात तो अपने आप ही जानी जा सकती है । बहुत से लोग अपनी चुराईया छिपाकर उलटे अपनी प्रशंसा करते हैं, जिससे दूसरे लोग उन्हें अच्छा समझे । भ्रमर ऐसा करना गूढ़ माया है । लोगों को ठगने वाली माया से आत्मा का कल्याण कदापि नहीं हो सकता ।

माया की अधिकता ग्रामी की अपेक्षा नगरी में खूब देती जाती है । माया का दृष्टि से एक ग्रामीण अच्छा कहा

एव फल की आशा न रखते हुए कार्य करते रहना चाहिए।

जब तक वस्तु का गुण न जान लिया जाये तब तक उसके प्रति रुचि उत्पन्न नहीं होती। जो वस्तु पहले साधारण मालूम होती है, गुण का ज्ञान होने पर वही महान् मालूम होने लगती है। पत्रिकसम्पत्ति में मिले हुए हीरे की कीमत जब तक जान न ली जाये तब तक वह साधारण जान पड़ता है। मगर जब जोहरी उसकी कीमत अकता है तब वही हीरा कितना कीमती मान्य होता है। इसी प्रकार ऊपर-ऊपर से आलोचना का नाम तो लिया जाता है मगर आलोचना से प्राप्त होने वाले गुण की बात तो भगवान् महावीर जैसे ज्ञाननिधान से ही जानी जा सकती है। आलोचना के विषय में भगवान् महावीर का कथन सुनने के बाद जब आलोचना आपको महान् प्रतीति होने लगे, तभी समझना चाहिए कि 'हमने भगवान् की वाणी सुनी है'।

आलोचना का फल बतलाते हुए भगवान् ने कहा है—  
'मोक्षमार्ग में बाधा डालने वाली और अनन्त संसार की वृद्धि करने वाली माया का आलोचना द्वारा नाश होता है।'

भगवान् ने भाव-आलोचना का यह फल बतलाया है। आलोचना तो तुम भी करते होगे, मगर पहले यह देख लो कि तुम्हारे हृदय से कपट निकला है या नहीं? अगर तुमने कपट का त्याग करके आलोचना की है तो वह मही आलोचना है। अन्यथा दुनिया को ठगने के लिए और 'हमने आलोचना की है,' यह कहने के लिए की गई आलोचना खोटी आलोचना है। माया-कपट का लेश भी जिसमें न हो, वही शुद्ध आलोचना है। जो माया मोक्षमार्ग में बाधा उपस्थित करती है और अनन्त-संसार बढ़ाती है, उस माया

का त्याग करने के लिए ही आलोचना करना वास्तविक आलोचना है ।

मान लीजिए, आपको जंगल के निकट मार्ग में होकर कही जाना है । आपको भय है कि अमुक व्यक्ति हमारे मार्ग में बाधा खड़ी करेगा । ऐसी अवस्था में आपको एक साथी मिल गया, जो बाधा खड़ी करने वाले को भगा सकता है । अब आप उस साथी की सहायता लेंगे या नहीं ? इसी प्रकार माया मोक्षमार्ग में विघ्न खड़ा करती है । इसे हटाने के लिए आलोचना की सहायता लेनी चाहिए ।

माया क अनेक रूप हैं । फिर भी संक्षेप में उसके चार भेद किये हैं —

(१) अनन्तानुबन्धी माया (२) अप्रत्याख्यानी माया (३) प्रत्याख्यानी माया (४) सज्ज्वलन माया । अन्य धर्मों के शास्त्रों में भी माया का विस्तृत वर्णन किया गया है और वहाँ अखिल ब्रह्माण्ड को माया और ब्रह्म से बना हुआ बताया है । परन्तु जैनशास्त्र प्रकृति को माया कहता है । एक विशेष प्रकार की प्रकृति माया है ।

हमारे भीतर किस प्रकार की माया है, यह बात तो अपने आप ही जानी जा सकती है । बहुत से लोग अपनी बुराईया छिपाकर उल्टे अपनी प्रशंसा करते हैं, जिससे दूसरे लोग उन्हें अच्छा समझें । मगर ऐसा करना गूढ़ माया है । लोगो को ठगने वाली माया से आत्मा का कल्याण कदापि नहीं हो सकता ।

माया की अधिकता ग्रामी की अपेक्षा नगरी में खूब देखी जाती है । माया का दृष्टि से एक ग्रामीण अच्छा कहा



## २०-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

जाये या एक मशहूर वकील बैरिस्टर ? ग्रामीण किसान ज्वार को ज्वार ही कहता है, ज्वार को बाजरा नहीं कहता । मगर वकीलो और बैरिस्टरो का क्या पूछना है ? वह ज्वार को भी बाजरा सिद्ध करने का प्रयत्न करते हैं । वास्तविकता कुछ और होती है और वकील लाग सिद्ध करते हैं कुछ और ही । इस प्रकार उलटें को सीधा और सीधे को उलटा क'बे वह अपनी कमाई करते हैं और मौज उड़ाते हैं । मगर उन्हें स्मरण रखना चाहिए कि इस प्रकार की माया मोक्षमार्ग में विघ्नबाधा पड़ो करती है ।

पर्युषणपर्व नजदीक आ रहा है । अन्ततः, इस पर्व में तो माया का त्याग करना ही चाहिए । इस पर्व में तुम्हें सादगी धारण करनी चाहिए या आडम्बर बढ़ाना चाहिए ? तुम बहुमूल्य वस्त्र धारण करो और तुम्हारे भाइयों को भोजन भी न मिले, यह कितना अनुचित है ? अतएव सादगी धारण करो । रामचन्द्रजी प्रकट में तो पिता की आज्ञा पालन करने के हेतु वन में गये थे, पर वास्तव में रावण द्वारा होने वाले पापों और अन्यायों को नष्ट करने के लिए गये थे । वह पाप का विनाश करने के लिए सादा वन कर गये थे । उन्होंने छाल के वस्त्र धारण किये थे । क्या छाल के वस्त्र, सादी के वस्त्रों की अपेक्षा अच्छे थे ? यदि कहो—नहीं, तो रामचन्द्र ने किस कारण उन्हें धारण किया था ? क्या वह मूल्य थे ? रामचन्द्रजी मूल्य नहीं थे । उन्हें पापों का नाश करता था और सादगी धारण किये बिना पाप नष्ट नहीं हो सकते थे । इसी कारण उन्होंने वत्कलवस्त्र पहने थे । तुम और कुछ नहीं कर सकते तो इस पवित्र पर्व में पापों का नाश करने के लिए कम से कम सादगी धारण तो करो ।

माया अत्यन्त निकृष्ट है । माया पापमयी राक्षसी है । अगर तुम इसे जीतना चाहते हो तो सादगी अपनाओ । सादगी अपनाने से तुम्हारा आत्मा भी पवित्र बनेगा और दूसरों का भी कल्याण होगा ।

जो माया का गुलाम नहीं है, वह पापात्मा के सामने हृदय खोलकर अपने अपराध पेश कर देता है । वह सच्ची आलोचना करता है । वहिनें घर भाडते समय घर की वस्तुएँ बाहर नहीं फेंक देती, सिर्फ कचरा फेंकती हैं । इसी प्रकार पर्युषणपत्र में हृदय के कचरे—माया को बाहर निकालकर फेंक दो । बहुतेरे लोग हृदय के मैल—माया को तो सभाल रखते हैं और सद्गुणरूपी वस्तुएँ फेंक देते हैं । यह पद्धति खोटी है । इसे त्यागो । ज न-बूझकर कोई घर में कचरा नहीं लाता, प्राकृतिक रूप से कचरा घर में आजाता है । महीना दो महीना निरन्तर बन्द रहने वाले मकान में भी कचरा घुस जाता है । इसी प्रकार मानवीय प्रकृति के कारण भले ही हृदय में माया आ गई हो, मगर उसे सभाल कर मत रखो—निकाल बाहर करो । जब हृदय में से माया निकाल फेंकने की तमन्ना पैदा होगी तब थोड़ीसी माया भी अधिक मालूम होगी, ठीक उसी प्रकार जैसे कचरा फेंकने की तमन्ना रखने वाली स्त्री को थोड़ा भी कचरा अधिक जान पड़ता है । इसी भाव को प्रकट करते हुए एक भक्त कहता है —

माधव ! मो सम मन्द न कोऊ ।

यद्यपि मीन पतंग हीनमति, मोहि न पूजै ओऊ ।

महामोह—सरिता अपार में, सन्तत फिरत बह्यो ।

श्रीगुरु चरण-शरण नौका तजि, पुनि-पुनि फँन गह्यो ॥

किसी भी प्रकार का दुःख नहीं रह सकता ।

माया, धर्मक्रिया का भी निदान करा देती है । इस लोक या परलोक के लिए अपनी धर्मक्रिया बेच देना निदान कहलाता है । माया ऐहलौकिक और पारलौकिक सुख के लिए निदान कराती है । किसी भी देखी अनदेखी वस्तु के लिए अपनी धर्मक्रिया बेच देना निदान है और निदान आत्मा के लिए शत्रु के समान है ।

कुछ लोग ऐसी श्रावका करते हैं कि भारतवर्ष धार्मिकक्षेत्र होते हुये भी दुःखी क्यों है ? ऐसा कहने वालों को यही उत्तर दिया जा सकता है कि दूसरों के साथ सम्बन्ध जाड़ने से ही भारतवासी दुःखी हो रहे हैं । धर्मक्रिया करने के साथ ही साथ लोग मायाजाल रचते हैं, यही उनके दुःख का कारण है । प्राचीनकाल के पुरुष इन्द्रपदवी के लिए भी धर्मक्रिया का विक्रय नहीं करते थे और न अपने धर्म का परित्याग ही करते थे । मगर आज क्या स्थिति है ? आज दो-चार पैसे के लिए भी धर्म को तिलाजलि दे दी जाती है । ऐसी दशा में भारत दुःखी न हो तो क्या हो ? सुख की अभिलाषा है तो मायानिदान का त्याग करो । जब तक मायानिदान का अन्त नहीं होता तब तक समस्त धर्मक्रिया भी व्यर्थ जाती है । सारांश यह है कि माया का त्याग किये बिना धर्मक्रिया भी मोक्षसाधक नहीं हो सकती ।

श्रीदशश्रुतस्कन्ध में कहा—एक बार राजा श्रेणिक और उनकी रानी चेलना उत्तम पोशाक पहनकर भगवान् के समवसरण में आये । उस समय वे बहुत ही सुन्दर दिखाई देते थे । यहा तक कि राजा श्रेणिक को देखकर कुछ साध्वियाँ भी मन ही मन कहने लगी—‘ राजा कितना सुन्दर, दिखाई

देता है। रानी चेलना धन्य हैं, जिन्हें ऐसा सुन्दर और वीर पति मिला है। हम भी सयम का पालन करती हैं। इस सयम का फल ऐसा सुन्दर पति मिलने के सिवाय और क्या हो सकता है? अतएव हमारी यही कामना है कि हमारे सयम के फलस्वरूप आगामो भव में हमें ऐसा ही सुन्दर पति प्राप्त हो।' इसी प्रकार रानी चेलना को देखकर कुछ साधु भी जजाल में फँस गये। वे मन में कहने लगे—'तप और सयम का फल ऐसी सुन्दरी मिलने के अतिरिक्त और क्या होना चाहिए? माक्ष किसने देखा है? अतएव तप और सयम का अगर कुछ फल होता हो तो हमें ऐसी ही सुन्दरी का लाभ हो। ऐसी सुन्दरी स्त्री मिलना ही मुक्ति मिलना है।'

इस प्रकार कुछ साधुओं ने तथा कुछ साध्वियों ने अपनी-अपनी धर्मक्रिया का फल क्रमशः चेलना जैसी स्त्री और श्रेणिक जैसे पति की प्राप्ति होना चाहा। साधु साध्वियों के मन का यह भाव और तो कोई नहीं जान सका, पर सर्वज्ञ भगवान् से क्या छिप सकना था? भगवान् ने विचार किया—इस तरह का निदान करना ठीक नहीं है। मगर इन साधुओं और साध्वियों ने मोह के प्रताप से यह निदान किया है। अलवृत्ता कुलीन होने के कारण वे अपना अपराध स्वीकार करके प्रायश्चित्त लेने में विलम्ब नहीं करेंगे। वीतराग भगवान् तो उपदेश देते हैं। कोई मान तो ठीक है। भगवान् किसी पर किसी प्रकार का दबाव नहीं डालते।

भगवान् ने उन साधुओं और साध्वियों को अपने पास बुलाया। उन सब के आने पर भगवान् ने सहसा यह नहीं कहा कि तुमने ऐसा निदान क्यों किया है? चरन् भगवान् ने उन्हें निदान के नौ भेद और उनसे होने वाली

## २६-सम्यक्त्वपराश्रम (२)

हेनानिया समझाई । भगवान् का उपदेश सुनकर वह सब समझ गये कि निदान करने से हमारी उलटी हानि ही हुई है । हमने तुच्छ चीज के लिए धर्मक्रिया का विक्रय कर डाला है, मगर इस निदान के फलस्वरूप वह चीज मिलेगी ही, यह कौन कह सकता है ?

उन साधुओं और साध्वियों ने मस्तक झुकाकर भगवान् से कहा 'प्रभु ! हमारा उद्धार करो ।'

भगवान् बोले— हे श्रमणों ! और श्रमणियों ! तुम किसी प्रकार का भय मत करो । आलोचना, निन्दा और गर्हा करके की हुई भूल का प्रायश्चित्त करो तब तुम शुद्ध हो जाओगे ।'

वे साधु और साध्विया भगवान् के आदेशानुसार आलोचना, निन्दा और गर्हा करके पवित्र हुए ।

'वे साधु और साध्विया तो भगवान् की वाणी सुनकर पवित्र हुए थे । आज भी सूत्र के रूप में भगवान् विद्यमान हैं या नहीं ? उनकी वाणी तो आज भी विद्यमान है । अतएव भगवान् की वाणी सुनकर तुम पवित्र बनो और अपराध की आलोचना निन्दा तथा गर्हा करके शुद्ध करो ।

श्री बृहत्कल्पसूत्र में कहा है—

कयाद्वापावाद्वा जेहि श्रद्धात वज्जए ।

तेसि तित्थयरे वयणाहि सुहि श्रमणा फीरउ ॥

यह गाथा बृहत्कल्पसूत्र के भाष्य की है । इसमें कहा है—  
भोहकम के उदय से जो-जो पापकर्म अर्थात् अनर्थ किये हो,  
आलोचना करने के लिए वह सब निष्कपटभाव से गुरु के

समक्ष प्रकट कर देना चाहिए शास्त्र धन्य है जिमने साधु-साध्वियों का आलोचना करके जीवन शुद्ध करने का चरित प्रकट करके हमें मार्गदर्शन कर दिया है । इस चरित से हमें यह शिक्षा लेनी चाहिए कि कदाचित् अपने से ऐसा कोई कार्य हो जाये तो गुरु के समक्ष आलोचना करके इस प्रकार निवेदन करना चाहिए—‘गुरुदेव मुझ से अमुक प्रकार का अपराध हो गया है । आप भगवान् की वाणी के अनुसार मुझे शुद्ध और पवित्र कीजिए ।’ गुरु से इस प्रकार प्रार्थना करके उनके द्वारा दिये हुए दण्ड को स्वीकार करना चाहिए ।’

शास्त्र में आलोचना के अनेक भेद किये गये हैं । मूल गुणों की भी आलोचना होती है और उत्तर गुणों की भी आलोचना होती है । साधुओं के मूल गुण पांच महाव्रत हैं, और श्रावक के मूलगुण पांच अणुव्रत हैं । इनमें दोष लगना मूलगुणों में दोष लगना कहलाता है और उनकी आलोचना करना मूलगुण की आलोचना है । मूलव्रत में दोष लगने पर भी घबराने की आवश्यकता नहीं है कि हाय ! मेरे मूलव्रत में दोष लग गया । दोष लगता है इसी कारण तो आलोचना की जाती है जो वस्त्र मलिन हो गया हो उसी को धोने की आवश्यकता होती है । साफ-सुथरे वस्त्र को धोने की क्या आवश्यकता है ? इसी प्रकार दोष लगता है तभी आलोचना का विधान किया गया है ।

बचपन में, जब मैं दीक्षा का उम्मीदवार था, प्रायः यह पद गाया करता था—

बाहर भीतर समता राजी, जैन में फैल न खटमी रे,  
कायर तो क़ादा में खुँचिया, शूरा पार उतरसी रे ॥

यो भव रतन चिन्तामणि सरलो, बारम्बार न मिनसी रे,  
चेत सके तो चेत रे जीवडा, एत्रो जोग न मिलसी रे ॥

अर्थात् बाहर और भीतर समता धारण करो। बाहर से तो किसी अन्य अभिप्राय से समता का प्रदर्शन किया जा सकता है लेकिन भीतर समता रखना अत्यन्त ही कठिन है। हम साधु अगर बाहरी समता न रखकर किसी से लड़ें तो तुम्हीं हमें उगलम्भ देने लगागे। अतएव बाह्य समता तो हमें रखनी ही चाहिए। मगर जैसी समता बाहर रखी जाती है, उसी प्रकार भीतर भी हानी चाहिए। सच्ची समता वही है जो बाहर और भीतर एकसी हो। जो पुरुष बाहर की भाँति भीतर भी, समता रखता है, वही सच्चा वीर है, दम लाख थोढ़ाओ को जीतने वाले वीर की अपेक्षा भी आन्तरिक समता धारण करने वाला और सच्ची आलोचना करने वाला बड़ा वीर है।

आलोचना किसके समक्ष करनी चाहिए, यह भी जान लेना आवश्यक है। आलोचना एक चौकन्नी कही गई है, एक छकन्नी कही गई है और विशेष प्रसंग उपस्थित होने पर आठकन्नी भी कही गई है। आठकन्नी से अधिक का विधान शास्त्र में कही नहीं मिलता। चौकन्नी आलोचना वह है जिसमें दो कान आलोचना करने वाले के हो और दो कान आलोचना सुनने वाले के हो। जब कोई पुरुष, आचार्य के समक्ष आलोचना करता है तो दो कान उसके अपने होते हैं और दो कान आचार्य के होते हैं। जब आलोचना करने वाली कोई स्त्री हो तो दो कान उस स्त्री के, दो कान आचार्य के और दो कान उस साध्वी के होते हैं जो आलोचना कराने के लिए स्त्री को साथ लाती है। यह

दोनों प्रकार की आलोचनाएँ क्रमशः चौकन्नी और छकन्नी कहलाती हैं। आचार्य यदि स्थविर अर्थात् वृद्ध हो तो किसी दूसरे साधु को पास रखने की आवश्यकता नहीं होती। अगर आचार्य तरुण हो तो पास में एक साधु रमना आवश्यक है। इस प्रकार दो कान आलोचना करने वाली स्त्री के, दा कान साध्वी के, दो कान आचार्य के और दो कान साधु के होने से आलोचना आठकन्नी कहलाती है।

इस प्रकार की आलोचना गुप्त अपराध के लिए की जाती है। जो अपराध हो उसकी आलोचना प्रकट में हो करनी चाहिए। शास्त्र में कहा है—दसवें प्रायश्चित्त के अधिकारी को राजा या सेठ वगैरह के पास जाकर कहना चाहिए कि मुझमें अमुक प्रकार का अपराध हुआ है। उसकी शुद्धि के लिए अमुक दिन आलोचना होगी। आप कृपा करके अवश्य पधारें। सब लोगों से इस प्रकार कह भर और नियत समय पर उन सबके आ जाने पर अपने मस्तक पर पगड़ी रखकर गृहस्थ की भाँति यह प्रकट करे कि साधु अवस्था में मुझसे अमुक अपराध हो गया है। इस भाँति प्रकट में आलोचना करे और फिर विधिवत् शुद्ध हो। तात्पर्य यह है कि जो दोष प्रकट हो उसकी आलोचना भी प्रकट में ही करनी चाहिए। अगर किसी श्राविका को साध्वी के पास ही आलोचना करनी हो तो वह चौकन्नी (चतुर्कर्णी) भी हो सकती है। लेकिन अगर साधु बहा मीजूद हो तो साधु के पास ही आलोचना करनी चाहिए और इस दशा में आलोचना छकन्नी होनी चाहिए। हाँ, आचार्य तरुण हो तो एक साधु को भी साथ रखना चाहिए और इस दशा में आलोचना आठकर्णी होगी।



## ३०-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

। कहने का आशय यह है कि आलोचना में सरलता धारण करनी चाहिए। अपने में कोई दोष आ गया हो तो उसे काटे के समान समझकर निकाल देना चाहिए। शरीर में काटा लग गया हो तो उसे बाहर निकालना चाहिए या अन्दर ही रहने देना चाहिए? काटा तो बाहर ही निकाला जाता है। इसी प्रकार आयाश्ल्य, निदानश्ल्य और मिथ्या-दर्शन-श्ल्य भी आत्मा के काटे के समान हैं। इस त्रिविध श्ल्य को आत्मा में रहने देना किस प्रकार समुचित कहा जा सकता है? किसी भाले को नोक टूटकर शरीर में घुस जाये तो उसे निकालने में विलम्ब नहीं किया जाता, इसी प्रकार इस त्रिविध श्ल्य को तत्काल बाहर निकाल देना चाहिए। आलोचना द्वारा ही श्ल्य बाहर निकाले जा सकते हैं। अतएव अकृत्यों को आलोचना करने में भीरुता या कायरता मत दिखाओ। आज बनिया बनकर जो आघात तुम पीठ पर सहन करते हो, वही आघात वीर बनकर छाती पर सहन करो और अपने पापों का प्रायश्चित्त करो। इसी में आत्मा का कल्याण है।

। - भगवान् से यह प्रश्न किया गया था कि आलोचना से क्या लाभ होता है? इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने फरमाया है कि आलोचना द्वारा सरलता प्राप्त होती है। भगवान् का यह उत्तर हमें यह शिक्षा देता है कि सच्ची आलोचना यही है जो सरलतापूर्वक की जाये अथवा जिसके करने पर सरलता प्रकट हो शास्त्र में कहा है कि जिस अपराध का दण्ड एक मास का है, उसकी आलोचना निष्कपटभाव से की जाये तो, एक ही मास का दण्ड दिया जाता है। लेकिन कपट सहित आलोचना करने पर दो मास का दण्ड

मिलता है । अर्थात् एक मास का दण्ड अपराध का होता है और एक मास का कपट करने का । यह विधान करके शास्त्रकारो ने माया-कपट को महान् अपराध गिना है और इसीलिए भगवान् ने कहा है कि सरलतापूर्वक आलोचना करने वाले में माया-कपट नहीं रहेगा ।

ससार में भ्रमण कराने वाली माया, कपट या अविद्या ही है । कपट ही ससार का बीज है । भगवान् कहते हैं कि कपट अर्थात् माया के हो प्रताप से जीवों को स्त्रीवेद और नपुसकवेद का बध होता है । जो निष्कपटभाव से आलोचना करेगा और सरलता धारण करेगा उसे इन दोनों वेदों का बध नहीं होगा । इतना ही नहीं, कदाचित् स्त्रीवेद या नपुसकवेद का बध पहले हो चुका होगा तो उसकी भी निजरा हो जायेगी ।

कुछ लोग समझते हैं कि किये हुए कर्म भोगने ही पड़ते हैं । यह बात सत्य है, मगर साथ ही शास्त्र यह भी बतलाता है कि सरलता धारण करने से कृत कर्मों की निजरा भी हो जाती है । कर्मों की निजरा न हो सकती होती तो मोक्ष का उपदेश बूथा हो जाता ।

कपटहीन होकर अपने पापों की आलोचना करने से क्या लाभ हाता है ? इसके लिए टीकाकार ने सग्रह रूप में जो कथन किया है, उसका आशय यह है कि आलोचना करने से स्त्रीवेद या नपुसकवेद का बध नहीं होता । यही नहीं बल्कि पहले के बधे हुए स्त्रीवेद या नपुसकवेद रूप कर्म की निजरा भी हो जाती है और साथ ही साथ मोक्ष के विधातक अन्य कर्मों का भी नाश होता है । इस तरह सरलतापूर्वक आलोचना करने का फल महान् है, अतएव सरलता

## ३२-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

का महत्व भी बहुत है और यदि सरलतापूर्वक परमात्मा को वदन किया जाये तो आत्मा को परमात्मभाव की भी प्राप्ति होती है । दण्ड में मुख देखना हो तो आवश्यक है कि दर्पण और मुख के बीच कोई व्यवधान न हो । अगर थोड़ा-सा भी व्यवधान हुआ तो मुँह नहीं दिख सकता । इसी प्रकार आलोचना करते समय बीच में जरा भी कपट का व्यवधान रखा गया तो वह सच्ची आलोचना नहीं होगी, एक प्रकार का ढोंग होगा । इससे आलोचना का असली लाभ प्राप्त नहीं किया जा सकता । इसलिए आलोचना कपटरहित ही करनी चाहिए ।

ससार में जो भी कोई आविष्कार देखा जाता है उसका मूल कारण दुःख है । सृष्टि का दुःख न होता तो वस्त्र का आविष्कार किसलिए होता ? भूख की पीड़ा न होती तो भोजन के आविष्कार की क्या आवश्यकता थी ? इन व्यावहारिक उदाहरणों के अनुसार यदि आत्मा में किसी प्रकार की त्रुटि न होती तो आलानना किसलिए और किसकी की जाती ? मगर आत्मा में किसी प्रकार की त्रुटि है और इसी कारण आलोचना करने की आवश्यकता है । आत्मा में त्रुटि होता छद्मस्थ आत्मा का स्वभाव है । शास्त्रकारों का कथन है कि उस त्रुटि को दवा कर मत रखो । उसे सरलतापूर्वक बाहर निकालने का प्रयत्न करो । इस तरह त्रुटि दूर करने का प्रयत्न करने से आत्मा की अन्यान्य त्रुटियाँ भी दूर हो जाएँगी और आत्मा के अध्यवसायो में ऐसी उज्ज्वलता आएगी कि समस्त काम नष्ट हो जाएंगे । अपनी त्रुटियाँ दूर करने में अपने को तो लाभ है ही, साथ ही अन्य आत्माओं को भी लाभ पहुँचता है । अपनी आत्मा को लाभ

होने से दूसरी आत्माओं को किस प्रकार लाभ होता है, यह बात दृष्टान्त द्वारा समझिए ।

किसी घनाढ्य सेठ के पुत्र को कोई भयंकर रोग हुआ । पुत्र का रोग दूर करने के लिए सेठ ने अनेक वैद्य बुलाए । वैद्यो ने कहा—‘ऐसा रोग मिटाने के लिए करोड़ दवाओं की आवश्यकता है । इन करोड़ दवाओं का मूल्य भी करोड़ों रुपया होगा ।’ सेठ ने प्रश्न किया—‘यह तो ठीक है, परंतु थोड़ी-थोड़ी होने पर करोड़ दवाओं का वजन कितना अधिक हो जायेगा ?’ वैद्यो ने कहा—‘वजन तो अवश्य अधिक हो जायेगा, मगर उस दवा से औरों को भी लाभ पहुँचेगा । आपके पुत्र का रोग नष्ट होने के साथ इस योग के अन्य रोगियों को भी आरोग्यता मिलेगी । हमारे ब्याल से तो आपके पुत्र को यह रोग, अन्य रोगियों का रोग मिटाने के लिए ही आया है ।’

वैद्यो का यह कथन सेठ को उचित प्रतीत हुआ । उसने तिजोरी से रुपया निकाल कर दवा इया सग्रह करवाई । उन सब दवाओं से वैद्यो ने एक विशेष दवा तैयार की, जिसके सेवन से सेठ का लड़का नीरोग हो गया । तदनन्तर सेठ ने घोषणा करवा दी—अमुक रोग की दवा हमारे पास मौजूद है । जो इस रोग से ग्रस्त हो, हमसे दवा ले जाय । इस घोषणा से अनेक लोग आकर सेठ में दवा लेने लगे और दवा का सेवन करके रोगमुक्त होने लगे ।

अब आप विचार कीजिए कि सेठ के लड़के को रोग हुआ तो यह अच्छा हुआ या बुरा ? वास्तव में इस सम्बन्ध में एकान्त रूप से कुछ नहीं कहा जा सकता । मगर उस दवा के सेवन से जो रोगमुक्त हुए थे, उनका कहना था कि

## ३४-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

हमारे भाग्य से ही मेठ के लडके को रोग हुआ था। उनका यह कथन सुनकर सेठ क्या कह सकता था ?

इसी प्रकार आत्मा को किसी प्रकार की त्रुटि का रोग हुआ है। भगवान् महावीर महावैद्य के समान है। वे आलोचना को ही उस राग की अमोघ औषधि बतलाते हुए कहते हैं हे भ्रमणो ! हे भ्रमणिया ! यह औषध ऐसी अमोघ है कि इसके सेवन से तुम रागमुक्त हो जाओगे। इनका ही नहीं, किन्तु तुम्हारे साथ दूमरो को भी रोग मिट जाएँगे।' इस प्रकार भगवान् ने हम लोगो का अमोघ औषध बतलाई है। मगर जो औषध का सेवन ही नहीं करेगा, उसका रोग किम प्रकार मिटेगा ? भगवान् तो त्रिलोकनाथ है। वह नरक योनितक के जीवो का दुख मिटाना चाहते हैं। इसी उद्देश्य से उन्होंने निग्रन्थप्रवचन रूपी औषधि का उपदेश दिया है और ताई उमर्रा सेवन करे या न करे, किन्तु हमे अर्थान् साधु-माध्वी, आवक धाविका को तो भगवान् की बतलाई हुई दवा लेनी ही चाहिए। अगर हमने नियमित रूप से दवा का सेवन किया तो हमारा रोग नष्ट हो जायेगा। हमारे रोग के नाश से दूमरो को भी दवा पर विश्वास होगा और वे भी उसका सेवन करके अपने भ्रमभ्रमण का अन्त कर सकेंगे। इस प्रकार आलोचना करने से करने वाले को तो लाभ होता ही है मगर दूसरो को भी काफी लाभ पहुँचता है।

आलोचना का उद्देश्य क्या है ? आलोचना न करने से क्या हानि होती है ? और आलोचना करने से किस फल की प्राप्ति होती है ? इन सब प्रश्नों का समाधान करने वाली एक गाथा टीकाकार ने उद्धृत की है। वह यह है—

उद्धियवडो साहू, अचिर जे सासय ठाण ।

सोवि अणुद्धे दडो ससारे पवडओ होति ॥

अर्थात्—साधनो के लिए यही उचित है कि उनकी आत्मा में यदि पापरूपी शल्य हो तो उसे बाहर निकाल दे, फिर चाहे वह मिथ्यात्वशल्य हो, निदानशल्य हो अथवा कपायशल्य हो । इस त्रिविध शल्य में से कोई भी शल्य घुस गया हो तो उसे बाहर करके निःशल्य हो जाना चाहिये । इस प्रकार निःशल्य हो जाने से थोड़े ही समय में शाश्वत स्थान अर्थात् मोक्ष प्राप्त हो जाता है । इसके विरुद्ध जो साधु निःशल्य नहीं होता, अपनी आत्मा में पाप रहने देता है और अपने में से दूध को बाहर नहीं कर देता, वह अनन्त ससार की वृद्धि करता है । अतएव जिन्हे ससार से बाहर निकलने की अभिलाषा है, उन्हें अपने पाप प्रकाशित करके, निष्कपटभाव से आलोचना करनी ही चाहिए ।

पाँचवें बोल का वर्णन यहाँ समाप्त हो रहा है । इस बोल का वर्णन सुनकर हमें क्या करना चाहिए ? इस प्रश्न पर विचार करने की आवश्यकता है । भगवान् कहते हैं—‘मैं तो सभी जीवों का कल्याण चाहता हूँ किन्तु अपना कल्याण अपने ही हाथ में है।’

सूर्य प्रकाश देता है और स्पष्ट कर देता है कि यह साप है और यह फूलों की माला है । सूर्य के द्वारा इतना स्पष्टीकरण कर देने पर भी अगर कोई पुरुष साप को ही माला समझकर पकड़ता है तो इसमें सूर्य का क्या दोष है ? इसी प्रकार शास्त्र स्पष्ट बतलाता है कि पापों को आत्मा से अलग कर दो । पापों को बाहर निकालने के लिए यह अपूर्व अवसर हाथ आया है । इस समय भी पापों का परित्याग न किया तो फिर कब करोगे ? गाम्भीर्य के इस स्पष्ट कथन के होते हुये भी अगर कोई अपने पाप नहीं त्यागता,

मेरे अज्ञान के कारण ही यह हुआ है। मुझ में अपूर्णता न होती तो यह प्रसंग ही क्यों उपस्थित होता ?'

इस प्रकार अपने अज्ञान का विचार करते-करते सारे समार का विचार कर डाला कि अज्ञान ने क्या-क्या अनर्थ नहीं किये हैं ? अज्ञान ने मुझे ससार में इतना घुमाया है। इस प्रकार अज्ञान की निन्दा और अपनी भूल के पश्चात्ताप के कारण उनमें ऐसे उज्ज्वल भाव का उदय हुआ कि अज्ञान का सबथा नाश होगया और केवलज्ञान प्रकट हो गया। केवलज्ञान प्रकट हो जाने पर भी सती मृगावती खड़ी ही रही। इतने में उन्होंने अपने ज्ञान से देखा कि एक काला साप उमी ओर जा रहा है, जिस ओर महामती चन्दनवाला हाथ को तकिया बनाकर सो रही हैं। हाथ हटा न लिया जाये तो सम्भव है, साप काटे त्रिना नहीं रहेगा। साप ने काट ग्याया तो कितना घोर अनर्थ हो जायेगा। इस प्रकार विचार कर साप का माग रोकने वाला महामती चन्दनवाला का हाथ हटा कर एक ओर कर बिया। हाथ हटते ही चन्दनवाला की आख खुली। आख खुलते ही उन्होंने पूछा— 'मेरा हाथ किसने खींचा ?' मृगावती बोली 'क्षमा कीजिए। आपका हाथ मैंने हटाया है।' चन्दनवाला ने फिर पूछा— 'किसलिए हाथ हटाया है ?' मृगावती ने उत्तर दिया— 'वाराणस हाथ हटाने से आपकी निद्रा भग हो गई। आप मेरा यह अपराध क्षमा करें।' चन्दनवाला ने कहा— 'तुम अभी तक जाग ही रही हो ?' मृगावती ने उत्तर दिया— 'अब निद्रा लेने की आवश्यकता ही नहीं रही।' चन्दनवाला ने पूछा— 'पर हाथ हटाने का क्या प्रयोजन था ?' मृगावती ने कहा— 'इस ओर से एक काला साप आ रहा था। आपका हाथ

उसके रास्ते में था । सम्भव था वह आपके हाथ में काट लेता । इसी कारण मैंने आपका हाथ हटा दिया ।’ चन्दन-वाला ने फिर पूछा—‘इस घोर अन्धेरी रात में, काला साप तुम्हें कैसे दिखाई दिया ?’ इस अन्धेरी रात में काला साप दिखाई देना चर्मचक्षु का काम नहीं है । क्या तुम्हें केवल-ज्ञान उत्पन्न हो गया है ?’ मृगावती ने उत्तर दिया—‘यह सब आपका ही प्रताप है ।’

सती मृगावती में कितना विनय और कैसा उज्ज्वलतर भाव था । परिश्रम तो आज भी किया जाता है, मगर उसकी दिशा उलटी है । अर्थात् अपने अपराध छिपाने के लिए परिश्रम किया जाता है । मृगावती जान बूझकर अपने स्थान से बाहर नहीं रही थी । अनजान में बाहर रह जाने पर भी अपने को अपराधी मानना कितनी सरलता है ।

सती मृगावती को केवलज्ञान हुआ है, यह जानकर चन्दनवाला पश्चात्ताप करने लगी । उन्होंने सोचा ‘मैंने ऐसी उत्कृष्ट सती को उपालम्भ दिया और केवली की भी आमातना की । मुझमें यह बड़ा अपराध बन गया है । मैं अपना अपराध तो देखती नहीं, दूसरो को उपालम्भ देती हूँ ।’ इस प्रकार पश्चात्ताप करती हुई सती चन्दनवाला ने मृगावती से कहा—‘मैंने आपकी अवज्ञा की है और मेरे कारण आपको कष्ट पहुँचा है । मेरा यह अपराध आप क्षमा करें । जब मैं अपना ही अपराध नहीं देख सकती तो दूसरो को किस विरते पर उपालम्भ दे सकती हूँ ?’ मृगावती ने कहा—‘आपने मुझे जो उपालम्भ दिया उसी का तो यह प्रताप है । फिर अनन्तज्ञान प्रकट हो जाने पर भी गुरु-शुरानी का विनय तो करना ही चाहिए । अतएव आप किसी प्रकार



## ४०-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

का परचात्ताप न मेरें । हा, मेरे कारण आपको जो कष्ट हुआ है, उसके लिए मुझे क्षमा कीजिए ।’

चन्दनवाला विचारने लगी—इस तरह का उपालम्भ मैंने न जाने किसे-किसे दिया होगा ! अज्ञान के कारण ऐसे अनेक अपराध मुझसे हुए होंगे । मैंने अपना अपराध तो देखा नहीं और दूसरो को ही उपालम्भ देने के लिए तैयार हो गई । चन्दनवाला इस प्रकार आत्मनिन्दा करने लगी । आत्मनिन्दा करते-करते उन्हें भी केवलज्ञान प्रकट हो गया ।

कहने का आशय यह है कि मरलता धारण करने से और अपने पापों का गम्भीर विचार करने से आत्मा नवीन कर्मों का बन्ध नहीं करता, वरन् पूर्ववद्ध कर्मों को नष्ट कर डालता है । भगवान् ने कहा है—आलोचना करने से स्त्री-वेद और नपुंसकवेद का बन्ध नहीं होता । अगर इन वेदों का पहले बन्ध हो गया हो तो उन कर्मों की निर्जरा हो जाती है । ऐसा होने पर भी हमें आलोचना के द्वारा पुरुष-वेद के बन्ध की कामना नहीं करना चाहिये । हमारा एकमात्र उद्देश्य समस्त कर्मों का क्षय करना ही होना चाहिए ।



# छुटा बोल

## आत्मनिन्दा

श्री उत्तराध्ययनसूत्र के २६ वें अध्यायन के पाँचवें बोल — आलोचना के विषय में विचार किया जा चुका है। शास्त्र में शिष्य ने प्रश्न पूछे हैं और भगवान् ने उनका उत्तर दिया है। यद्यपि यह प्रश्नोत्तरी गुरु-शिष्य के बीच हुई है, फिर भी यह सकल ससार के लिए हितकर है। अतः एव इस प्रश्नोत्तरी पर ध्यान देना आवश्यक है।

आलोचना की सफलता आत्मनिन्दा पर निर्भर है। आलोचना आत्मनिन्दापूर्वक ही होनी चाहिए। इसी कारण शिष्य ने आलोचना के अनन्तर आत्मनिन्दा के विषय में प्रश्न पूछा है। प्रश्न इस प्रकार है —

प्रश्न— निदणयाए ण भत्ते ! जीवे किं जणयइ ?

उत्तर— निदणयाए णं पच्छाणुताव जणेइ, पच्छाणुतावेण विरज्जमाणे करणवृणसेट्ठि पडिबज्जइ, करणगुणसेट्ठिपडिबज्जे य अणगारे मोहणिज्ज कम्म उग्घाएइ ॥ ६ ॥

शब्दार्थ

प्रश्न—भत्ते ! आत्मनिन्दा से जीव क्या पाता है ?

उत्तर—आत्मदोषों की निन्दा पश्चात्ताप की भट्टी सुलगाती है। पश्चात्ताप की भट्टी में दोष भस्म हो जाते हैं।

## ४२—सम्यक्त्वपराक्रम (२)

और वैराग्य का उदय होता है । ऐसा विरक्त पुरुष अपूव करण की श्रेणी (क्षपकश्रेणी) प्राप्त करता है और वह श्रेणी प्राप्त करने वाला अनंगार मोहनोयकर्म का क्षय करता है ।

### — व्याख्यान —

आलोचना के विषय में प्रश्नोत्तर करने के पश्चात् निन्दा के विषय में प्रश्नोत्तर किस अभिप्राय से किया गया है ? इस विषय में टीकाकार कहते हैं कि आलोचना के अनन्तर आत्मनिन्दा करनी ही चाहिए, क्योंकि आत्मनिन्दा करने से ही आलोचना सफल होती है । सच्ची बात वही मानी जाती है जो आत्मनिन्दापूर्वक की गई हो ।

ज्ञानीपुरुषों का कथन है कि जो शक्ति पराई निन्दा में संचर करते हो वह आत्मनिन्दा में ही क्यों नहीं लगाते ? आत्मनिन्दा के बिना की जाने वाली आलोचना, ढोंग के अतिरिक्त और कुछ भी नहीं है । ऐसी आलोचना में पोल रहती है और एक न एक दिन पोल खुले बिना नहीं रह सकती । अतएव आलोचना के साथ आत्मनिन्दा भी करनी चाहिए ।

— प्रश्न हो सकता है—जब आत्मा ने किसी प्रकार का दुष्कृत्य किया हो तो आत्मा की निन्दा करना उचित है । अगर कोई दुष्कृत्य ही न किया हो तो आत्मनिन्दा की क्या आवश्यकता है ? इस प्रश्न का उत्तर देते हुए टीकाकार कहते हैं—कोई पूर्ण पुरुष ही ऐसा हो सकता है जिसने किसी भी प्रकार का अपराध या दुष्कृत्य न किया हो । छद्मस्थ पुरुष से तो किसी न किसी प्रकार का अपराध हो ही जाता है । अतएव उस अपराध को छिपाने का प्रयत्न न करते हुए

आत्मनिन्दा के द्वारा उसे दूर करना चाहिए । यद्यपि मूल-पाठ में सिर्फ निन्दा शब्द का प्रयोग किया गया है, तथापि उसका अभिप्राय यहाँ आत्मनिन्दा करना ही है । परनिन्दा के साथ उसका कोई सम्बन्ध नहीं है ।

शिष्य ने भगवान् से प्रश्न किया—आत्मनिन्दा करने से जीव को क्या फल मिलता है ? किसी भी कार्य का निणय उसके फल से ही होता है । आम और एरंड के वृक्ष में फल की भिन्नता से भेद किया जाता है । अतएव यहाँ यह जान लेना आवश्यक है कि आत्मनिन्दा करने से किम फल का लाभ होता है ? फल पर विचार करने से यह भी ज्ञात हो जायेगा कि आत्मनिन्दा करना उचित है या नहीं ? इसी अभिप्राय से शिष्य ने भगवान् से यह प्रश्न पूछा है कि आत्मनिन्दा करने से क्या फल मिलता है ? इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा—आत्मनिन्दा करने से 'मैंने यह खराब काम किया है' इस प्रकार का पश्चात्ताप होता है ।

पश्चात्ताप करने में लोगो को यह भय रहता है कि मैं दूसरो के सामने हल्का या तुच्छ गिना जाऊँगा । मगर इस प्रकार का विचार उत्पन्न होना पतन का कारण है । सच्चे हृदय से आत्मनिन्दा की जायेगी तो 'मैंने अमुक दुष्कृत्य किया हूँ अथवा मैंने अमुक पाप छिपाया है' इस प्रकार का विचार आये बिना रह ही नहीं सकता । ऐसा करने से आत्मा में अपने दोषो को प्रकट करने का सामर्थ्य आता है और अपने पापो को छिपा रखने की दुबलता दूर होती है ।

जैसे दर्पण में अपना मुख देखते हो, उसी प्रकार अपनी आत्मा को देखो तो विदित हो जायेगा कि आत्मा में कितनी और किस प्रकार की श्रुटियाँ विद्यमान हैं ? दर्पण में मुख

## ४४-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

देखने में तो भूल नहीं होते परन्तु आत्मनिन्दा करने में भूल हो जाती है । आत्मा अपनी निन्दा न करके परनिन्दा करने को उद्यत हो जाता है । जब तुम्हारे अन्तःकरण में निन्दा करने की प्रवृत्ति है तो फिर उसका उपयोग आत्मनिन्दा करके निर्दोष और निरपराध बनने में क्यों नहीं करते? परनिन्दा करके अपने दोषों की वृद्धि क्यों करते हो? जब दुर्गुण ही देखते हैं तो अपने ही दुर्गुण क्यों नहीं देखते? और उन्हीं दुर्गुणों की निन्दा क्यों नहीं करते? अपनी दृष्टियाँ दूर करने के लिए हमारे सामने क्या आदर्श हैं, यह बतलाने के लिए कहा गया है कि—

मनस्यन्यद्वचस्यन्यत्कायमन्यद् दुरात्मनाम् ।

मनस्येक वचस्येक काय एक महात्मनाम् ॥

अर्थात्—दुरात्मा अपने मन की वचन की और काय की प्रवृत्ति भिन्न-भिन्न रखता है अर्थात् उसके मन में कुछ होता है, वचन में कुछ कहता है और काय कुछ और ही करता है । किन्तु महात्मा पुरुषों के मन, वचन और काय में एक ही बात होती है ।

आत्मनिन्दा करने में इस नीतिवाक्य को आदर्श मानकर विचार करो कि मैं जिह्वा से जो कुछ कहता हूँ वह मेरे धर्म के अनुसार है या नहीं? एगा तो नहीं है कि मैं कहता कुछ और करता कुछ और हूँ? गिनती में कोई भूल नहीं होती । तुम पाँच और पाँच का योग दस ही कहते हो— नौ या ग्यारह नहीं । इसी प्रकार समस्त मसार में यदि मत्स्य का ही व्यवहार हो तो कोई भगडा ही न रहे! लेकिन होता कुछ और ही है । जब दूसरे को ठगना होता है तो सत्यमय व्यवहार नहीं किया जाता । बड़ा बहना और करना असंग-अलग हो जाता है । साप के दो जिह्वाएँ होती

है। उसे 'द्विजिह्व' कहते हैं। इसी आधार पर दो जीभ वाले साप कहलाते हैं और साप विपरीत समझा जाता है। किन्तु मनुष्य के एक ही जीभ होती है। अतएव मनुष्य में दोहरी प्रवृत्ति होना उचित नहीं है। वाणी तथा कार्य की एकता ही मनुष्यता का प्रमाण है। जो व्यक्ति वाणी और कार्य के बीच का अन्तर समझगा वह आत्मसुधार की दृष्टि से आत्म-निन्दा ही करेगा। वह परनिन्दा करने की छटपट में नहीं पड़गा।

वाणी और कार्य की तुलना करने के साथ मन और काय की भी तुलना करो और साथ ही साथ मन तथा वचन की भी तुलना करो। मन का भाव जुदा रखना और कार्य जुदा करना स्थानागसून के कथनानुसार विष के घड़े को अमृत के ढक्कन से ढँकने के समान है। ऐसा करना ससार को धोखा देना है। मन एवं वचन में कुछ और होना और कार्य कुछ और करना आत्मा को बड़ी दुर्बलता है। आत्मा के कल्याण के लिए यह दुर्बलता दूर करनी ही चाहिए।

वास्तव में होना यह चाहिए कि मन, वचन और काय की प्रवृत्ति में किसी प्रकार का अन्तर न रहे। मगर आज तो उलटी ही सीख दी जाती है कि काय से चाहे जो पाप करो पर वचन में सफाई रखो और यदि दूसरों को धोखा देने की यह कला तुमने सीख ली तो बस मौज करोगे। किन्तु वास्तविक दृष्टि से देखा जाये तो ऐसा करने में मौज नहीं है—आत्मा का पतन है। ज्ञानीजनों का कथन है कि बोलना कुछ, करना कुछ और सोचना कुछ, यह सब प्रवृत्तियाँ आत्मा को पतित करने वाली हैं। अगर आत्मा के उत्थान की इच्छा है तो इन प्रवृत्तियों से दूर ही रहो।

## ४६-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

धृतराष्ट्र ने अपने अन्तिम समय में, बुन्ती के सामने आलोचना करके अपने पापों की शुद्धि की थी। उम आलोचना के सबन्ध में विचार करने से एक नई बात सामने आती है। अपने पापों की आलोचना करते हुए धृतराष्ट्र ने संजय से कहा—'हम लोग जब वन में भ्रमण कर रहे थे तो एक ऐसा अन्धकूप हमें मिला था जो ऊपर से घास से ढँका था। उम अन्धकूप को खरब कहा जाये या अपने आपका पराव कहा जाये ? मेरा सम्पूर्ण जीवन लागों को अन्धकूप को भाति, भ्रम में डालने में व्यतीत हुआ है। मैं ऊपर से तो पाण्डवों की भलाई चाहता था और शास्त्रविधि के अनुसार उन्हें आशीर्वाद भी देता था, मगर हृदय में यही था कि पाण्डवों का नाश हो और मेरे ही बेटे राज्य करें।'।

तुम्हारा व्यवहार तो धृतराष्ट्र के समान नहीं है ? धृतराष्ट्र की कूटनीति ने कितनी नमकर हानि पहुँचाई थी, यह कौन नहीं जानता ? उसकी कूटनीति के कारण ही महा-भारत सप्राम हुआ था, जिसमें अठारह अश्विहिणी सनाओं का बलिदान हुआ था, अनेक तरुणियाँ विधवा हो गई थी और अनेक जालक अनाथ बन गये थे, व्यापार चौपट हो गया था और ज़ारों और चोर—डाकुओं का महान् उपद्रव मच गया था। धृतराष्ट्र ने कहा—यह सब अनर्थ मेरी ही कलुषित बुद्धि के कारण हुए हैं। मेरी बुद्धि में कलुषता न होती तो यह अनर्थ भी न होते। माधारण मनुष्य के पाप का फल उसी तक सीमित रहता है मगर महान् पुरुष के पापों का फल सारे समाज और देश को भुगतना पड़ता है। इस नियम के अनुसार मेरे पापों का फल भी सर्वसाधारण को भोगना पड़ा है। मेरे हृदय में सदैव यह दुर्भावना बनी

रही कि किसी तरह पाण्डवों का नाश हो और मेरे पुत्र निष्कण्टक राज्य भोगें। मैं पाण्डवों की अभिवृद्धि फूटी आँखों से भी नहीं देख सकता था। मैंने पाण्डवों को जो कुछ दिया, वह बहुत थोड़ा था, फिर भी पाण्डवों ने अपने पराक्रम से, लोकमत अनुकूल करके उसमें बहुत वृद्धि कर ली थी। पाण्डवों की इस अभिवृद्धि से मुझे प्रसन्न होना चाहिए था। मगर मेरे दिल में तो द्वेष का दावानल दीप्त हो रहा था। मैं उनका अभ्युदय नहीं देख सका। मैं अपने जिन पुत्रों को राज्य देने के लिए पाण्डवों का नाश चाहता था, मेरे वह पुत्र भी ऐसे थे कि राज्य के लिए उन्होंने भीम को विष खिला दिया था, और पाण्डवों को भस्म कर डालने के लिए लाक्षागृह बनाया था। यह सब मायाजाल रचने के उपलक्ष्य में मैंने अपने पुत्रों की थोड़ी-निन्दा की थी, लेकिन भावना मेरी भी यही थी कि किसी भी उपाय से पाण्डवों का नाश हो जाये। इस प्रकार मैं हृदय से पाण्डवों का अहित ही चाहता था, तथापि भीष्म, द्रोणाचार्य तथा अन्य सज्जनों के समक्ष मेरी निन्दा न हो और मैं नीच न गिना जाऊँ, इस विचार से-प्रेरित होकर कपटक्रिया करता रहता था। अगर मैं कपटक्रिया से बचा होता और निष्कपट व्यवहार किया होता तो आज मुझे पुत्रनाश का दुम्सह दुख न देखना पड़ता।'

धृतराष्ट्र का इस प्रकार का पश्चात्ताप और उस पश्चात्ताप का विवरण ग्रन्थों में सुरक्षित रहना जगत् के हित के लिए उपयोगी प्रतीत होता है। धृतराष्ट्र कहते हैं—'मैं पहले समझ सका होता कि मेरी इस कपटक्रिया का यह भयंकर परिणाम होगा तो मैं इस भीषण पाप से बच गया होता। हे दुर्योधन! तेरे ही पाप के कारण भीम ने तेरा सहार किया



है । निष्पापा पतिव्रता गांधारी ने बार-बार मुझसे कहा था कि दुर्योधन का त्याग कर दो । जब जूआ आरम्भ हुआ तभी गांधारी ने उग्रतापूर्वक मुझसे कहा था—‘इस पापी दुर्योधन का परित्याग-कर’ दो, अन्यथा उसके कारण कदाचित् कुल का भी सहार हो जायेगा ।’ मगर पुत्रस्नेह के वश होकर मैंने उसकी बात नहीं मानी । पुत्र के प्रति अनुचित स्नेह—मोह रखने का यह परिणाम आया है कि आज कुल का सहार हो गया, और पुत्र-वियोग की वेदना भोगनी पड़ी ।’

इस घटना का उल्लेख करने का आशय यह बतलाना है कि पाप को छिपा रखने से अन्त में कितना दुष्परिणाम होता है । यह बात ध्यान में रखकर पाप को दवाने की चेष्टा मत करो । उसे तत्काल प्रकाश में ले आओ ।

सिख अर्गन होते चाह चली, मर कूकन की धिक्कार उसे,  
जिन पाय के अमृत बाछ रही, तीद पशुवन की धिक्कार उसे ।  
जिन पाय के राज की आश रही चक्की चाटन की धिक्कार उसे,  
जिन पाय के ज्ञान की आश रही जग विषयन की धिक्कार उसे ।

इस कविता में जिन शब्दों का प्रयोग किया गया है, वे दूसरे के बोधक हैं । मगर हमारे लिए विचारणीय यह है कि मधुर वाद्य की मनोहारिणी ध्वनि यदि कणगोचर होती हो तो उसे छोड़कर गधे की कण बटुक आवाज सुनने की इच्छा करने वाले को धिक्कार के सिवाय और क्या कहा जा सकता है ? इसी प्रकार जो पुरुष अपने पाप छिपाता है तथा सुदृढ़ करने की शक्ति और योग्य अवसर पा करके भी दुष्टृत करता है, उसके लिए धिक्कार के सिवाय और क्या कहा जा सकता है ? इनके अतिरिक्त जो अपनी प्रात्मा की निन्दा नहीं करता और परनिन्दा के लिए कर्म करते रहता

है, उसे भी धिक्कार ही दिया जा सकता है । जो पुरुष अमृत के समान भोजन का त्याग करके गधे की लीद खाने दीडता है, उसे भी धिक्कार ही दिया जा सकता है । मत-लब यह है कि आत्मनिन्दा अमृतमय भोजन के समान है और पराई निन्दा करना गधे की लीद के समान है । तुम्हारे पास आत्मनिन्दारूपी अमृतमय भोजन है तो फिर परनिन्दा-रूपी गधे की लीद खाने के लिए क्यों दीडते हो ? अपनी आत्मा को न देखना और दूसरो की निंदा करना एक भयानक भूल है ।

कवि कहता है—किसी पुरुष को चक्रवर्ती की कृपा से राज्य मिल गया हो, फिर भी वह अगर चक्की चाटने की इच्छा करता है तो उसे धिक्कार देने के सिवाय और क्या कहा जाये ? क्योंकि चक्की चाटने का स्वभाव तो कुत्ते का है । कवि के इस कथन को लक्ष्य में रखकर आप अपने विषय में विचार करें कि आपकी आत्मा तो ऐसी भूल नहीं कर रही है ? न जाने किस प्रबल पुण्य के उदय से आपको, चिन्तामणि, कामधेनु या कल्पवृक्ष से भी अधिक मूल्यवान् मानव-शरीर मिला है । चिन्तामणि, कामधेनु या कल्पवृक्ष तो मिल जाये मगर मनुष्य-शरीर न मिले तो यह सब चीजे किस काम की ? ऐसा उत्तम मानव जन्म पा करके भी जो आत्मनिन्दा करने के बदले परनिन्दा में प्रवृत्त होते हैं, उनका कार्य राज्य मिलने पर भी चक्की चाटने के समान है ।

आत्मनिन्दा द्वारा सब तरह का सुधार हो सकता है । पाप खराब है, इसलिए पाप की निन्दा की जाती है, मगर जिस पाप को तुम खराब मानते हो और जो वास्तव में ही खराब है अथवा जिस पाप के कारण तुम पराई निंदा करते

हो, वह पाप तुम्हारे भीतर तो नहीं है? उदाहरणार्थ—हराम खोरी करना खराब काम है। अतएव एक आदमी दूसरे को हरामखोर कहकर धिक्कारता है। मगर उस धिक्कार देने वाले को देखना चाहिए कि मुझमें भी तो यही बुराई नहीं है? अगर खुद में यह बुराई है तो अपनी बुराई की ओर से आलू फेर कर दूसरे की ही बुराई क्यों देखी जाये? कदाचित् दूसरे की निन्दा करके तुम अपनी मित्रमण्डली में भले आदमी कहला लोगे, परन्तु ज्ञानीजन तो वास्तविक बात के सिवाय और कोई बात अच्छी नहीं समझते। अतएव उनके सामने परनिन्दा करके तुम भले नहीं कहला सकते।

कवि अन्त में यही कहता है कि जो व्यक्ति स्वयं बुरा होते हुए भी दूसरों की निन्दा करके अपने आपको भला सिद्ध करने की चेष्टा करता है, उसे 'धिक्कार देने के सिवाय और क्या कहा जाये? जो अपने को ज्ञानी कहलाकर भी विषयों की आशा रखता है, वह अज्ञानियों में भी अधिक क्षराय है।

ऊपर कही हुई बातें मलीभाति समझ लेने से आत्मनिन्दा की भावना जागृत होगी और जब आत्मनिन्दा की भावना जागृत होगी तो पापों के लिए पश्चात्ताप भी होगा। भक्तजन आत्मनिन्दा करने में किसी प्रकार का सकोच नहीं करते। वे स्पष्ट शब्दों में घोषणा कर देते हैं —

हे प्रभु ! हे प्रभु ! मैं कहूँ, दीनानाथ दयाल ।  
हूँ तो दोष अनन्तनु, भाजन छु कष्टनाल ॥

अर्थात्—हे भगवान् ! मैं अपने दोषों का क्या तक

वर्णन कहूँ। अनजान में मैंने बहुतेरे दोष किये हैं। उनकी वात ही अलग है। मगर जान-बूझकर जो दोष किये हैं और जिनको मैं निंदा भी करता हूँ, वही दोष फिर करने लगता हूँ। मैं दूसरे के दोष आस पसार कर देखने को तत्पर रहता हूँ, मगर अपने पहाड़ से दोषों को भी देखने की आवश्यकता नहीं समझता। मेरी यह स्थिति कितनी दयनीय है।

राजनीति, तथा धार्मिक एवं सामाजिक व्यवहार में अगर अपने दोष देखने की पद्धति स्वीकार की जाये तो आत्मा का कितना कल्याण हो? मगर आजकल क्या दिखाई देता है? मजिस्ट्रेट डेढ़ रुपया चुराने वाले को सजा देता है और स्वयं हजारों रुपया चोरी से हजम कर जाता है। अगर वह अपनी ओर आख उठाकर देखे तो उसे विदित होगा कि उसका काय कितना अनुचित है। जब मनुष्य अपने कार्य का अनौचित्य सोचता है तो उसे पश्चात्ताप हुए बिना नहीं रहता।

भक्तजन अपने दोष परमात्मा के समक्ष नग्न रूप में प्रकट कर देते हैं। वे कहते हैं—‘प्रभो! मैं अनन्त पातकों का पात्र हूँ।’ इस प्रकार अपने पापों के प्रकाशन से आत्मा पाप-भार से हल्का हो जाता है। आत्मनिन्दा के द्वारा आत्मा जब निष्पाप बन जाता है तो उसे अपूर्व आनन्द की अनुभूति होती है। हा, पाप को दवाने का परिणाम बड़ा ही भयकर होता है। दवाये हुए पाप का परिणाम किस प्रकार भयकर होता है, यह बात धृतराष्ट्र की आलोचना से सहज ही समझी जा सकती है।

आत्मनिन्दा करने से क्या लाभ होता है, इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा—आत्मनिन्दा करने का फल

रूप और दूसरी अवस्था में दुःखरूप प्रतीत होने वाला मच्चा सुख नहीं है । भूख लगने पर लड्डू मीठा और रुचिकर लगता है, किन्तु भूख शान्त होने के पश्चात् वही लड्डू मुँहों से बत वन जाते हैं । लड्डू एक समय रुचिकर और दूसरे समय अरुचिकर क्यों लगते हैं ? लड्डू अगर दुःखरूप प्रतीत होने लगते हैं तो उन्हें सुखरूप कैसे कहा जा सकता है ? इस उदाहरण पर विचार करके मानना चाहिए कि विषयजन्म, सुख, सुख नहीं मुराभास है ।

एक आदमी भोजन करने बैठा है । प्रिय और मधुर पकवानों से सजा हुआ थाल उसके सामने है । मुन्दरी पत्नी सामने बैठ कर प्यास भूल रही है । इसी समय उसके मुनीम ने आकर समाचार दिया—परदेश में आपके पुत्र की मृत्यु हो गई है । इस स्थिति में वह भोजन विष के समान प्रतीत हो और आँसू बहे, यह स्वाभाविक है । अब विचार कीजिए कि भोजन और भामिनी में अगर सुख होता तो वे उस समय दुःखरूप क्यों प्रतीत होने लगते ? जब कि वह दुःखरूप प्रतीत होते हैं तो उन्हें सुखरूप कैसे माना जा सकता है ?

इस प्रकार ममार के किसी भी पदार्थ में सुख नहीं है । मासाग्न्य पदार्थों में जो सुख प्रतीत होता है वह विकारी सुख है, अविकारी सुख नहीं । अविकारी सुख तो सम्यग्ज्ञान, दान और चारित्र्य में ही है । इस सुख की प्राप्ति उसी समय होती है जब सामाग्न्य पदार्थों के प्रति वैराग्य पैदा हो जाये । यह सुख प्राप्त होने पर किसी प्रकार का दुःख शेष नहीं रहता । अतएव सच्चे हृदय से आत्मनिन्दा करो, जिसमें पदचात्ताप हो, पदचात्ताप से वैराग्य हो और वैराग्य

से सम्यग्ज्ञान, दर्शन और चारित्र्य रूप सच्चे सुख की प्राप्ति हो ।

जो वस्तु जैसी है, उसे वैसी ही देखना और मानना सम्यग्ज्ञान का अर्थ है । हिंसा को हिंसा मानना और अहिंसा को अहिंसा समझना चाहिए । सम्यग्ज्ञान प्राप्त करने के लिए हिंसा और अहिंसा का स्वरूप तथा इन दोनों के भेद समझने आवश्यक है । ऐसा करने से ही हिंसा को हिंसा और अहिंसा को अहिंसा माना जा सकता है । यहाँ अहिंसा के मवध में कुछ प्रकाश डाला जाता है ।

‘अहिंसा’ शब्द ‘अ’ तथा ‘हिंसा’ के संयोग से बना है । व्याकरण के नियमानुसार यहाँ नञ् समास किया गया है । जहाँ नञ् समास होता है वहाँ कहीं-कहीं पूर्व पदार्थ को प्रधान बनाया जाता है, मगर ‘अहिंसा’ शब्द में पूर्व पदार्थ प्रधान नहीं हो सकता । जैसे ‘अमक्षिक’ पद में पूर्व पदार्थ प्रधान है । पूर्व पदार्थ प्रधान होने के कारण ‘अमक्षिक’ पद से मक्खी का अभाव प्रतीत होता है । ‘अहिंसा’ पद में भी यदि पूर्व पदार्थ की प्रधानता मानी जाये तो अहिंसा का अर्थ ‘हिंसा का अभाव’ होगा । लेकिन इस अभाव से किसी वस्तु की सिद्धि नहीं होती । अतएव ‘अहिंसा’ पद को पूर्व पदार्थ प्रधान नहीं माना जा सकता ।

नञ् समास में कहीं-कहीं उत्तर पदार्थ की प्रधानता होती है । जैसे ‘अराजपुरुष’ पद में उत्तर पद की प्रधानता है । अतएव ‘अराजपुरुष’ कहने से यह जाना जा सकता है कि राजपुरुष से भिन्न कोई और मनुष्य है । ‘अहिंसा’ शब्द को अगर उत्तर पद-प्रधान माना जाये तो एक हिंसा से भिन्न किसी दूसरी हिंसा का बोध होगा जैसे कि ‘अराजपुरुष’

कहने से राजपुरुष मे भिन्न पुरुष का बोध होता है । 'अहिंसा' पद को उत्तर पद-प्रधान मानकर उससे किसी दूसरी हिंसा का ग्रहण करना उचित नहीं है, क्योंकि हिंसा चाहे कोई भी क्यों न हो, कल्याणकर नहीं हो सकती । शास्त्रकार अहिंसा को ही कल्याणकारिणी मानते हैं । ऐसी दशा मे अहिंसा शब्द का 'दूसरे प्रकार की हिंसा' अथ नहीं माना जा सकता । इस प्रकार 'अहिंसा' शब्द मे उत्तर पद की प्रधानता भी नहीं मानी जा सकती ।

तत्र समास मे कही-कही अन्य पदार्थ की प्रधानता भी देखी जाती है । जैसे—'अगोष्पद' शब्द मे अन्य पदार्थ की प्रधानता है । 'अगोष्पद' शब्द कहने से 'जहा गाय का पैर न हो ऐसा वन या प्रदेश' अर्थ लिया जाता है । इस प्रकार 'अगोष्पद' शब्द मे अन्य पदार्थ ( वन प्रदेश ) की प्रधानता है । अगर अहिंसा शब्द मे अन्य पदार्थ की प्रधानता मानी जाये तो 'अहिंसा' का अर्थ होगा—'ऐसा मनुष्य जिसमें हिंसा नहीं है ।' अर्थात् जिम पुरुष मे हिंसा नहीं है वह पुरुष 'अहिंसा' कहलाएगा । परन्तु पुरुष द्रव्य है, त्रिया-विशेष नहीं है और अहिंसा त्रियाविशेष है । अहिंसा वृतरूप है परन्तु पुरुष वृतरूप नहीं हो सकता । अतएव 'अहिंसा' मे अन्य पुरुष की प्रधानता मानना भी युक्तिमग्न नहीं है ।

तत्र समास मे कही-कही 'उत्तर पदार्थ वा विरोधी' ऐसा अर्थ भी होता है । जैसे 'अमित्र' शब्द मे उत्तर पदार्थ का विरोधी अर्थ है । 'अमित्र' शब्द से मित्र वा विरोधी अर्थात् शत्रु अथ प्रतीत होता है । 'अहिंसा' शब्द का अर्थ भी इसी प्रकार—उत्तर पदार्थ वा विरोधी करना चाहिए । अर्थात् यह मानना चाहिए कि जो हिंसा का विरोधी हो, वह अहिंसा

है । इस प्रकार अहिंसा का अर्थ करने से पूर्वोक्त दोषों में से कोई दोष नहीं आता । अतः अहिंसा का अर्थ हिंसा-विरोधी-रक्षा अर्थ करना युक्तिसंगत और शास्त्रानुकूल प्रतीत होता है । विद्वानों ने नञ् समास के छह अर्थ बतलाये हैं । उनका कहना है—

तत्सादृश्यमभावश्च तदन्यत्वं तदल्पता ।

अप्राशस्त्यं विरोधश्च नञ्चर्या षट् प्रकीर्तिता ॥

अर्थात्—नञ् के छह अर्थ हैं । उनमें पहला अर्थ है—तत्सादृश्य—उसी जैसा । यथा 'अब्राह्मण' कहने से ब्राह्मण के समान क्षत्रिय आदि अर्थ होता है, पत्थर आदि अर्थ नहीं हो सकता ।

नञ् का दूसरा अर्थ 'अभाव' है । जैसे 'अमक्षिका' कहने का अर्थ 'मक्खी का अभाव' होता है ।

नञ् का तीसरा अर्थ 'तदन्यत्वं' अर्थात् 'उससे भिन्न' है । जैसे—'अनश्व' कहने से घोड़े से भिन्न दूसरा ( गया आदि ) अर्थ समझा जाता है ।

नञ् का चौथा अर्थ 'तदल्पता' अर्थात् 'कमी' होता है । जैसे—'अनुदरा कन्या' । 'अनुदरा कन्या' का सामान्य अर्थ है—बिना पेट की कन्या । परन्तु बिना पेट का कोई भी मनुष्य नहीं हो सकता, अतएव 'अनुदरा कन्या' कहने का अर्थ होगा 'छोटे पेट वाली कन्या' । यहाँ 'अनुदरा' शब्द पेट का अभाव नहीं बतलाता वरन् उदर की अल्पता बतलाता है ।

नञ् का पाँचवा अर्थ है—अप्रशस्तता । जैसे—'अपशवोऽन्येऽगोऽश्वेभ्य' अर्थात् 'गाय और घोड़ा के सिवाय अन्य



जानवर अपशु है।' इस कथन का अर्थ यह नहीं है कि गाय और घोड़ा के सिवाय अन्य जानवरों में पशुत्व का प्रभाव है। इस कथन का सही अर्थ यह है कि अन्य जानवर उत्तम पशु नहीं हैं। गाय और घोड़ा को छोड़कर अन्य पशु उत्तम पशु नहीं हैं। यही कहने वाले का अभिप्राय है।

नञ् का छठा अर्थ है—विरोधी वस्तु को बतलाना। जैसे 'अधम' शब्द कहने से धर्म का अभाव नहीं समझा जा सकता, वरन् धर्म का विरोधी अधर्म अर्थात् पाप अर्थ ही समझना सगत होता है।

अहिंसा का अर्थ भी इसी नियम के अनुसार होगा और इस कारण अहिंसा का अर्थ हिंसा का विरोधी अर्थात् रक्षा अर्थ ही उपयुक्त है। इसी अर्थ को दृष्टि में रखकर शास्त्रकारों ने रक्षा को अहिंसा का पर्यायवाचक शब्द बतलाया है। ऐसा होते हुए भी कई लोग अहिंसा का अर्थ 'हिंसा न करना' ही कहते हैं। वे रक्षा को अहिंसा के अन्तर्गत नहीं मानते। यह उनकी भूल है। हिंसा का विरोधी अर्थ रक्षा है। रक्षा अहिंसा के ही अन्तर्गत है। शास्त्रों में रक्षा के ऐसे-ऐसे उदाहरण मौजूद हैं कि उन्हें पढ़कर चकित रह जाना पड़ता है। राजा मेघस्थ द्वारा कबूतर को रक्षा करने का उदाहरण अद्वितीय है। मेघस्थ राजा ने अपना शरीर दे देना स्वीकार किया मगर शरणागत कबूतर को देना स्वीकार नहीं किया। अहिंसा का यह जीवित स्वरूप है। मृत अहिंसा किसी काम की नहीं होती। आज अहिंसा की वायरता की पोशाक पहनाया जाता है। मगर जो हिंसा का विरोध न करे वह अहिंसा ही नहीं। अहिंसा सदा जीवित ही होनी चाहिए। जीवित अहिंसा को जीवन में

स्थान दिया जाये तो कल्याण अवश्यम्भावी है ।

सच्चा अहिंसा का पालन करने वाला पापो के प्रायश्चित्त से कभी पीछे नहीं हटेगा । पापो का पश्चात्ताप करने से पापो के प्रति अरुचि उत्पन्न होती है और पापो के प्रति अरुचि होने से आत्मा अपूर्वकरण गुणश्रेणी प्राप्त करता है ।

अपूर्वकरण गुणश्रेणी किस प्रकार प्राप्त होती है, यह बात आध्यात्मिकता का रहस्य जानने वाला ही भलीभाँति जान सकता है । दूसरे के लिए समझना कठिन है । जैसे—हमारे उदर में अन्न जाता है, किन्तु उम अन्न में क्या-क्या परिणमन होते हैं, अन्न किस प्रकार पचता है, रस-भाग और जल-भाग किस-किस प्रकार अलग होते हैं, नाक, कान, आँख आदि इन्द्रियो को किम प्रकार अपना-अपना भाग मिलता है, यह बात हम नहीं देख सकते । इसी प्रकार हम यह भी नहीं देख सकते कि कम आत्मा को किस प्रकार क्या करते हैं । मगर ज्ञानी पुरुष यह सब जानते हैं । कम आत्मा में क्या परिणित उत्पन्न करते हैं, यह बात आप ज्ञानियों के वचन हर श्रद्धा करके ही मान सकते हैं । वैद्य किसी रोग का उपशम करने के लिए औषध देता है । रोगी वैद्य पर विश्वास करके ही औषध सेवन करता है । रोगी स्वयं नहीं देख सकता कि औषध पेट में जाकर क्या क्रिया करती है, सिर्फ हकीम पर श्रद्धा रखकर सेवन करता जाता है । इसी प्रकार कर्म किस प्रकार क्रिया करते हैं और उनका विनाश किस प्रकार होना है यह बात हम नहीं देख सकते । तथापि ज्ञानी पुरुष तो सम्यक् प्रकार से जानते ही हैं । तुम दवा द्वारा होने वाली क्रिया नहीं देख सकते किन्तु दवा से होने वाला परिणाम अवश्य देख सकते हो । इसी तरह आत्मा

## ६०-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

मे कर्म जो कुछ करते हैं वह तुम नहीं देख सकते किन्तु कर्म का फल देख सकते हो और उसका अनुभव भी कर सकते हो ।

सारांश यह है कि ज्ञानी पुरुषों के वचनों पर विश्वास करके हम यह मानते हैं कि आत्मा मे कर्म इस प्रकार की क्रिया करते है । जिन ज्ञानियों ने हमें बतलाया है कि कर्मों का फल दुःखदायी होता है, उन्ही ज्ञानियों ने यह भी प्रकट किया है कि पश्चात्ताप करने से आत्मा को अपूर्वकरण गुणश्रेणी की प्राप्ति होती है । जैसे ओषधि रोगों को भस्म कर डालती है, उसी प्रकार अपूर्वकरण गुणश्रेणी पूर्वसंचित पापों को गीचकर जला डालती है अर्थात् मोहनीय कर्म का नाश कर देती है । मोहनीय कर्म का नाश होने पर शेष कर्म भी उसी प्रकार हट जाते हैं, जैसे सेनापति के मर जाने पर सैनिक भाग छूटने हैं । अथवा जैसे सूर्योदय होने से तारागण छिप जाते हैं और चन्द्रमा का प्रकाश फीका पड़ जाता है उसी प्रकार पश्चात्ताप में हाने वाली अपूर्वकरण गुणश्रेणी द्वारा मोहनीय कर्म नष्ट हो जाता है और उसके नाश होने पर अन्यान्य कर्म भी नष्ट हुए गिना नहीं रहते ।

पश्चात्ताप का फल बताने हुए टीकाकार ने एवम सग्रहगाथा बही है—

उपरिमठिद्वय दलिय हिट्टिमठाणेषु कुण्ड गुणसेठि ।

गुणसकम करई पुण असुहाओ सुहम्मि पविणवई ॥

अपूर्वकरण गुणश्रेणी ऊपर के स्थान के कर्मपदार्थों को गीचकर अधःस्था पर ले आती है । जैसे—मोई व्यक्ति एक पुरुष को पकड़ना चाहता था । मगर वह शक्तिशाली

होने के कारण पकड़ में न आया । यह उसका उपरितन (ऊँचा) स्थान कहलाया । अब कोई अधिक शक्तिमान् तीसरा पुरुष उसे पकड़कर पहले पकड़ने वाले को सौंप दे तो वह पकड़ में आ गया । यह उसका अध (नीचा) स्थान कहलाया । इसी प्रकार जो कर्म उदय में नहीं आते थे, उन्हें पकड़कर अपूर्वकरण गुणधर्णी उदय में ले आती है और उन कर्मों में गुणसंक्रमण कर देती है । माम लीजिए—एक जगह लोहा अधर लटका है । वह इतनी ऊँचाई पर है कि आपकी पकड़ में नहीं आता । परन्तु किसी ने खींचकर तुम्हें पकड़ा दिया । तुमने उसे पकड़कर पारसमणि का स्पर्श कराया और वह सोना बन गया इसी प्रकार जो कम उदय में नहीं आते थे, उन्हें करणगुणधर्णी उदय में ले आती है और उनमें गुणसंक्रमण कर देती है अर्थात् पाप को भी पुण्य बना देती है । आपके हाथ में लोहा हो और उसे सोना बनाने का सुयोग मिल जाये तो क्या आप वह सुयोग हाथ से निकलने देंगे ? ऐसा भुवनेसर कोन चूकेगा ? पारस के संयोग से लोहा, सोना बन जाये तो भी वह आत्मा को वास्तविक शान्ति नहीं पहुँचा सकता, परन्तु पश्चात्ताप में यह विशेषता है कि वह लोहे को ऐसा सोना बनाता है जो आत्मा को अपूर्व, अद्भुत, अनिर्वच्य और अक्षय शान्ति प्रदान करता है ।

जो पश्चात्ताप पाप को भी भस्म कर डालता है, उसे करने का अवसर मिलने पर भी जो व्यक्ति पश्चात्ताप न करके पाप का गोपन करता है, उसके विषय में एक भक्त ने ठीक ही कहा है—

अवगुण टाकन काज कस्तु जिनमत-क्रिया ।

तजु न अवगुण-चाल अनादिनी जे प्रिया ॥

## ६२-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

अर्थात्— हे प्रभो ! मैं अवगुणों को छिपाने से लिए जिनमत की गिया करता हूँ और ऐसा करके अपने अवगुण छिपाता हूँ— उनका त्याग नहीं करता । मेरी यह कौी विपरीत क्रिया है !

महामति आत्मा का विचार कुछ विलक्षण ही होना है । विचारशील व्यक्ति के विचारों का आभास देने के लिए द्रौपदी और युधिष्ठिर के बीच जो वार्त्तालाप हुआ था, यहाँ उसका उल्लेख किया जाता है ।

द्रौपदी वृद्धिमती थी । उस ममम्भा मकना सहज काम नहीं था, क्योंकि वह सहज ही कोई बात नहीं मान लेती थी । वह उस बात के विरुद्ध तर्क भी करती थी । भीम, अर्जुन और युधिष्ठिर में वहाँ रगते थे—‘हम आपकी आज्ञा के अधीन हैं । हर हालत में हम आपका आदेश शिरोधार्य करेंगे ही, परन्तु द्रौपदी को आप यह बात भलीभाँति समझा दीजिए । इस प्रकार कोई बात द्रौपदी के गले उतारना टेंढ़ी खीर समझी जाती थी ।

एक दिन द्रौपदी विनयपूर्वक हाथ जोड़कर घमराज के पास आकर बैठी । घमराज ने उगमे पूछा— ‘देवी ! स्वस्थ हो न ?’

द्रौपदी—महाराज ! मन में कुछ गप्पा और जीभ में कुछ कहना मैंने नहीं मीना । मेरे हृदय में तो ज्वाला घबक रही है । इन स्थिति में कैसे कहूँ कि मैं स्वस्थ हूँ !

घमराज—तुम्हारा कहना गच्च है । तुम्हारे हृदय में जो ज्वाला घबक रही है, उसका मैं ही हूँ । मेरे ही कारण तुम सब को वाकता शयना पड़ा हूँ ।

द्रौपदी—मेरे हृदय मे एक सदेह उत्पन्न हो गया है ।  
मैं आपसे उसका निवारण कराना चाहती हू ।

धर्मराज—कहो, क्या सन्देह है ?

द्रौपदी—जिस समय दुष्ट दुश्शासन ने मुझे नग्न करने का प्रयत्न किया था, उस समय मेरे शरीर का वस्त्र बढ गया था । वह खींचते-खींचते थक गया लेकिन मुझे नग्न नहीं कर सका था । इस घटना से घृतगण्ड का हृदय परिवर्तन हो गया था और उन्होंने मुझसे वर मागने के लिए कहा था । उस समय मैंने यह वर मागा था कि मेरे पति को गुलामी से मुक्त कर दिया जाये । उन्होंने मेरा यह वचन मानकर आप सबको मुक्त कर दिया था और राजपाट भी वापस सौंप दिया था । इस प्रकार वह घटना समाप्त हो गई थी । फिर आप दूसरी बार जूआ क्यों खेले ? जूआ खेलकर दूसरी बार बग्न मे क्यों पड़े ? क्या इस प्रश्न का आप समाधान करेग ?

युधिष्ठिर—जब पहली बार मैंने जूआ खेला तब तो मेरी भूल थी, मगर दूसरी बार खेलने मे मेरी कोई भूल नहीं थी । वह तो पहला भूल के पाप का प्रायश्चित्त था । मेरी इच्छा थी, मैंने पहली बार जो भूल की है, उसका पश्चात्ताप मुझे करना ही चाहिए । उस भूल का दण्ड मुझे भोगना ही चाहिए । मैं उस भूल के दण्ड से वचना नहीं च हता था । यद्यपि अपनी भूल का वात्कालिक फल मुझे मिल गया था, पर तुम्हारे वरदान से वह दण्ड क्षमा कर दिया गया था । भूल करके तुम्हारे वरदान के कारण दण्ड से वच निकलना कोई अच्छी बात नहीं थी । जो स्वयं पाप करता है किन्तु पत्नी के पुण्य द्वारा, पाप के दण्ड से वचना

चाहता है, वह धर्म को नहीं जानता। इसके अतिरिक्त बाबा ने तुम्हें जो वरदान दिया था, वह हृदय परिवर्तन के कारण नहीं वरन् भय के कारण दिया था। उनके हृदय में सच-मुच ही परिवर्तन हुआ होता तो वह दूसरी बार भी हम लोगों को वन में न जाने देते। वास्तव में उनका हृदय बदला नहीं था। वल्कि उनके हृदय में यह भावना थी कि किसी भी उपाय से पाण्डव दूर चले जाएँ और मेरे पुत्र निष्कटक राज्य भोगें। हृदय में इस प्रकार की भावना होती हुए भी, लाकापवाद के भय से ही काका ने भीठे वचन बह-कर तुम्हें वरदान दिया था। अतएव मैंने सोचा—मुझसे जो अपराध हुआ है, उसके दण्ड में बच निकलना उचित नहीं है। मुझे अपनी भूल का फल भोगना ही चाहिए। मैं दुर्योधन से यह कहना चाहता था कि तुम्हें जो करना हो सो कर, लेकिन मैं पत्नी का मिले वरदान के कारण वन-वास से नहीं बचना चाहता। मैं मन ही मन यह कहने का विचार कर ही रहा था कि उसी समय दुर्योधन का आदमी मेरे पास आया। उसने मुझसे कहा 'आपकी दुर्योधन महाराज फिर जूआ खेलने के लिए बुलाते हैं।' दुर्योधन का यह सन्देश सुनकर मुझे प्रसन्नता हुई। मैंने निश्चय किया—इस बार फिर सबन्ध हार जना ही उचित है, जिससे मैं वन में जा सकूँ और पत्नी के वरदान के कारण मिली हुई वनवास मुक्ति में गुप्त हो सकूँ। मेरे भाई मेरे निश्चय का अंगुणन वरें या न करें, परन्तु मुझे तो वन-वास करना ही चाहिए। इस प्रकार निश्चय करके मैंने फिर जूआ खेला और उसमें हार गया। वन में निश्चित चिये विचारों को पूर्ण करने के लिए ही मैंने दुनारा जूआ खेला था।'

युधिष्ठिर का यह स्पष्टीकरण सुनकर द्रौपदी कहने लगी—आपने यह तो नवीन ही बात सुनाई। आपके दूसरी बार जूआ खेलने का मतलब तो मैं समझ गई। लेकिन एक दूसरी बात मैं पूछना चाहती हूँ। वह यह है कि जब गन्धर्व ने दुर्योधन को कैद कर लिया था तब आपने उसे छुड़ाने के लिए भीम और अर्जुन को क्यों भेजा था ?

युधिष्ठिर उत्तर देते हुए कहने लगे—देवी ! मैं जिस कुल में उत्पन्न हुआ हूँ उसी कुल के मनुष्य को, जिस वन में मैं रहता हूँ उसी वन में मार डाला जाये, यह मैं कैसे देख सकता हूँ। तुम पीछे आई हो, लेकिन कुल के सत्कार मुझमें तो पहले से ही विद्यमान है। हम और कौरव आपस में भले ही लड़ मरे, मगर हमारा भाई हमारे के हाथ से मार खाये और हम चुपचाप बैठे देखें यह नहीं हो सकता। इसी कारण दुर्योधन को गन्धर्व के सिकजे में से छुड़ाने का मुझे कोई पश्चात्ताप नहीं है। उलटा इससे मुझे आनन्द है। दयाभाव से प्रेरित होकर मैंने दुर्योधन को शत्रु के पजे से छुड़ाया है।

धर्मराज का यह कथन सुनकर द्रौपदी कहने लगी—आप इस समय जो कष्ट भोग रहे हैं, वह सब इसी दया का परिणाम है न ? आपने उसे बचाया मगर वह दुष्ट आपका उपकार मानता है ? अजी, वह तो उलटा हमें कष्ट देने का ही प्रयत्न करता है।

युधिष्ठिर—देवी ! हम लोग जब वन में चलते हैं तो अपने पैर के नीचे फूल भी आ जाते हैं। यद्यपि उसे पैर से कुचलकर हम उसका अपराध करते हैं तथापि वह अपना स्वभाव नहीं छोड़ता। जब फूल भी अपना स्वाभाव नहीं



चाहता है, वह धर्म को नहीं जानता। इसके अतिरिक्त काका ने तुम्हें जो वरदान दिया था, वह हृदय परिवर्तन के कारण नहीं वरन् भय के कारण दिया था। उनके हृदय में सच-मुच ही परिवर्तन हुआ होता तो वह दूसरी बार भी हम लोगों को वन में न जाने देते। वास्तव में उनका हृदय बदला नहीं था। बल्कि उनके हृदय में यह भावना थी कि किसी भी उपाय से पाण्डव दूर चले जाएँ और मेरे पुत्र निष्कण्टक राज्य भोगें। हृदय में इस प्रकार की भावना होते हुए भी, लोकापवाद के भय से ही काका ने मोठे वचन कहकर तुम्हें वरदान दिया था। अतएव मैंने सोचा— मुझसे जो अपराध हुआ है, उसके दण्ड से बच निकलना उचित नहीं है। मुझे अपनी भूल का फल भागना ही चाहिए। मैं दुर्योधन से यह कहना चाहता था कि तुझे जो करना हो सो कर, लेकिन मैं पत्नी का मिले वरदान के कारण वनवास से नहीं बचना चाहता। मैं मन ही मन यह कहने का विचार कर ही रहा था कि उसी समय दुर्योधन का आदमी मेरे पास आया। उसने मुझसे कहा 'आपको दुर्योधन महागज फिर जूआ खेलने के लिए बुलाते हैं।' दुर्योधन का यह सन्देश सुनकर मुझे प्रसन्नता हुई। मैंने निश्चय किया—इस बार फिर सबस्व हार जना ही उचित है, जिससे मैं वन में जा सकूँ और पत्नी के वरदान के कारण मिली हुई वनवास मुक्ति में मुक्त हो सकूँ। मेरे भाई मेरे निश्चय का अनुसरण करें या न करें, परन्तु मुझे तो वनवास करना ही चाहिए। इस प्रकार निश्चय करके मैंने फिर जूआ खेला और उसमें हार गया। मन में निश्चित विचारों को पूर्ण करने के लिए ही मैंने दुवारा जूआ खेला था।'

युधिष्ठिर का यह स्पष्टीकरण सुनकर द्रौपदी कहने लगी—आपने यह तो नवीन ही बात सुनाई ! आपके दूसरी बार जूआ खेलने का मतलब तो मैं समझ गई। लेकिन एक दूसरी बात मैं पूछना चाहती हूँ। वह यह है कि जब गन्धर्व ने दुर्योधन को कैद कर लिया था तब आपने उसे छुड़ाने के लिए भीम और अर्जुन को क्यों भेजा था ?

युधिष्ठिर उत्तर देते हुए कहने लगे— देवी ! मैं जिस कुल में उत्पन्न हुआ हूँ उसी कुल के मनुष्य को, जिस वन में मैं रहता हूँ उसी वन में मार डाला जाये, यह मैं कैसे देख सकता हूँ ! तुम पीछे आई हो, लेकिन कुल के सम्मान मुझमें तो पहले से ही विद्यमान है। हम और कौरव आपस में भले ही लड़ मरे, मगर हमारा भाई दूसरे के हाथ से मार खाये और हम चुपचाप बैठे देखें, यह नहीं हो सकता। इसी कारण दुर्योधन का गन्धर्व के सिकजे में से छुड़ाने का मुझे कोई पश्चात्ताप नहीं है। उलटा इससे मुझे आनन्द है। दयाभाव से प्रेरित होकर मैंने दुर्योधन को शत्रु के पजे से छुड़ाया है।

धर्मराज का यह कथन सुनकर द्रौपदी कहने लगी— आप इस समय जो कष्ट भोग रहे हैं, वह सब इसी दया का परिणाम है न ? आपने उसे बचाया मगर वह दुष्ट आपको उपकार मानता है ? अजी, वह तो उलटा हमें कष्ट देने का ही प्रयत्न करता है।

युधिष्ठिर—देवी ! हम लोग जब वन में चलते हैं तो अपने पैर के नीचे फूल भी ब्रू जाते हैं। यद्यपि उसे पैर से कुचलकर हम उसका अपराध करते हैं तथापि वह अपना स्वभाव नहीं छोड़ता। जब फूल भी अपना स्वाभाव नहीं

छोड़ता तो फिर दुर्योधन की करतूत देखकर मैं अपना स्वभाव कैसे छोड़ दूँ ? दुर्योधन हमारे प्रति चाहे जैसा व्यवहार करे परन्तु मैं अपना क्षमाभाव नहीं त्याग सकता। जैसे भीम का गदा का और अर्जुन को गाड़ीव को बल है, उसी प्रकार मुझमें क्षमा का बल है। यद्यपि गदा और गाड़ीव का प्रयोग जैसे प्रत्यक्ष दिखाई देता है वैसे, क्षमा का प्रयोग प्रत्यक्ष दिखाई नहीं देता और न उसका तात्कालिक फल ही दृष्टि गोचर होता है। परन्तु मुझे अपनी क्षमा पर विश्वास है। मैं विश्वासपूर्वक मानता हूँ कि जैसे दीमक वृक्ष को खोखला कर देती है उसी प्रकार मेरी क्षमा ने दुर्योधन को खोखला बना दिया है। दीमक के द्वारा खोखला होने के पश्चात् वृक्ष चाहे आधी से गिरे या बरसात से, मगर उसे खोखला बनाने वाली चीज तो दीमक ही है। इसी प्रकार दुर्योधन का पतन चाहे, गदा से हो या गाड़ीव से, लेकिन उसे निःसत्त्व बनाने वाली मेरी क्षमा ही है। अगर मेरी क्षमा उसे खोखला न कर सकती तो, गदा या गाड़ीव का उस पर कोई प्रभाव नहीं पड़ सकता।

द्रौपदी ने कहा— धर्म की यह तराजू अद्भुत है। आपके कथन से ऐसा प्रतीत होता है कि आप प्रत्येक काय धर्म की तुला पर तोल कर ही करते हैं।

युधिष्ठिर— साधारण चीजे तोलने के काटे में कुछ पासग भी रहता है, लेकिन जवाहिर या हीरा, माणिक तोलने के काटे में पचमात्र भी पासग नहीं चल सकता। इसी प्रकार धर्म का काटा, बिना किसी अन्तर के, ठीक निणय दे देता है। मैं अपने धर्मकाटे में तनिक भी अन्तर नहीं आने देता। मैं अपना अपकार करने वाले का भी उपकार ही करूँगा।

और इसका कारण यही है कि मेरी धमंतुला ऐसा करने के लिए मुझे बाध्य करती है ।'

मित्रो ! आपको भी युधिष्ठिर के समान क्षमा धारण करनी चाहिए या नहीं ? अगर आज ऐसी क्षमा का व्यवहार करना आपके लिए शक्य न हो तो कम से कम श्रद्धा में तो क्षमा रखी ही जा सकती है । क्षमा पर परिपूर्ण श्रद्धा रखना तो सम्यग्दृष्टि का स्वाभाविक गुण है । सब पर समभाव रखने वाला ही सम्यग्दृष्टि कहलाता है । समभाव धारण करने वाले में इसी प्रकार की क्षमा की आवश्यकता है । आज आप लोगो के व्यवहार में इस क्षमा के दर्शन नहीं होते, मगर युधिष्ठिर जैसे के चरित्र में वह मिलती ही है । अतएव उसकी शक्यता के सम्बन्ध में शका नहीं उठाई जा सकती ।



# सातवाँ बोल

गर्हा

निन्दा के सम्बन्ध में जो प्रश्नोत्तर चल रहा था वह समाप्त हुआ । आत्मनिन्दा, गर्हापूर्वक करनी चाहिए । अतः एव यहाँ गर्हा के सम्बन्ध में विचार करना है । गर्हा के सम्बन्ध में भगवान् से यह प्रश्न पूछा गया है —

प्रश्न—गरहणयाए ण भते । जीवे किं जणयइ ?

उत्तर—गरहणयाए अपुरेकार जणयइ, अपुरेकारगए ण जीवे अप्सत्थेहि तो जोगेहि तो निपत्तेइ, पसत्थे य पडिव-उभाइ, पसत्थजोगपडिवन्ते य ण अणगारे अणतघाई पज्जवे सवेइ ॥ ७ ॥

शब्दार्थ

प्रश्न—भगवन् ! गहणा करने से जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर—गहणा करने से जीव दूसरो में सम्मान नहीं पाता । यदाचित् उसमें खराब भाव उत्पन्न हो जाए तो भी वह अपमान के भय से खराब विचारों को हृदय से बाहर निकाल देता है अर्थात् शुभ परिणाम वाला हो जाता है । प्रशस्त परिणाम से ज्ञानावरण आदि कमों का क्षय करके वह अनन्त सुखरूप मोक्ष प्राप्त करता है ।

## व्याख्यान

भगवान् से शिष्य ने यह प्रश्न पूछा है कि—‘हे भगवन् ! गहर्हा—अपने दोषों का दूसरे के समक्ष प्रकाशन—करने से जीव को क्या लाभ होता है ?’ भगवन् ने इस प्रश्न के उत्तर में जो कुछ कहा है, उस पर विचार करने से पहले यह देख लेना आवश्यक है गहर्हा वास्तव में किसे कहते हैं ? निन्दा और गहर्हा में क्या अन्तर है ? इसका स्पष्टीकरण करते हुए टीकाकार कहते हैं—अनेक पुरुष ऐसे हैं जो अपनी आत्मा को नीच मानते हैं और कहते हैं—

जेती वस्तु जगत में, नीच नीच ते नीच ।

तिनते मैं हूँ अधम अति, फस्यो मोह के बीच ॥

अर्थात् ससार में नीच से नीच गिनी जाने वाली जितनी वस्तुएँ ह, उनमें मेरी आत्मा सब से नीच है ।

पापोऽह पापकर्माऽह, पापात्मा पापसम्भव ।

अर्थात् हे प्रभो ! मैं पापी हूँ, पापकर्मा हूँ और जिन पापों को मैं बार बार धिक्कारता हूँ उन्हीं पापों को पुनः करने वाला हूँ । इससे बढ़कर पतितदशा और क्या हो सकती है ?

इस ससार में अनेक महात्मा भी ऐसे हैं जो अपने विषय में ऐसा अनुभव करते हैं । उनकी विचारधारा कुछ ऐसी होती है कि मेरे पाप या दोष मैं और परमात्मा ही क्यों जानें ? अपने पापों की प्रकटता यही तक सीमित क्यों रहे ? दूसरे लोगों को भी मेरे पापों का पता क्यों न चल जाये ? मेरा नग्नस्वरूप जगत् क्यों न देखे ? इस प्रकार की विचारधारा से प्रेरित होकर गुरु आदि के समक्ष

अपने दोष निवेदन करना गर्हा कहलाता है । अपने दापा को आप ही निन्दा करना निन्दा है, चाहे दूसरा कोई छत्रस्थ जाने या न जाने । मगर गर्हा तो दूसरों के सामन अपन दोष प्रकट करने के लिए ही की जाती है ।

इस भेद को देखते हुए गर्हा का फल निन्दा के फल से अधिक होना चाहिए । गर्हा का फल अधिक न हो तो उसके करने में लाभ ही क्या है ? फल का विचार किये बिना मन्द पुरुष भी किसी काय में प्रवृत्ति नहीं करता । अतएव गर्हा का फल निन्दा की अपेक्षा अधिक ही होना चाहिए ।

प्रस्तुत प्रश्न के उत्तर में भगवान्‌ फरमाने हैं—गर्हा करने से अपुरस्कारभाव उत्पन्न होता है । किसी व्यक्ति की प्रशंसा होना—जैसे यह उत्तम पुरुष है, यह गुणवान्‌ पुरुष है, आदि कहना—पुरस्कारभाव कहलाता है । अपुस्कार में इस प्रकार के पुरस्कार का अभाव है । 'अपुरस्कार' शब्द में 'अ' अभाव का सूचक है । गर्हा करने से अपुरस्कारभाव प्रकट होता है । पहलेपहल तो ऐसा भय बना रहता था कि कोई मेरा अपराध जान लेगा तो मुझ तुच्छ समझकर मेरी निन्दा करेगा । किन्तु जब गर्हा करने का विचार आता है तो वह भय जाता रहता है । उस समय व्यक्ति की यही दृष्टि होती है कि लोग मुझे प्रशमनीय न मानें वरन्‌ निन्दनीय समझें । इसी फल की प्राप्ति के लिए गर्हा की जाती है । अर्थात्‌ लोगो की दृष्टि में अपने को निन्दनीय मानने के लिए गर्हा की जाती है ।

वहा जा सकता है कि यह तो गर्हा का उलटा फल मिला । गर्हा करने में तो उलटी अघिन निन्दा हुई । गर्हा

करने से यदि निन्दा होती है और शास्त्रकार भी गृही का फल अपुरस्कार बतलाते हैं तो गृही करने से लाभ के बदले हानि ही समझना चाहिए। अपमान से बचने के लिए लोग बड़े-बड़े पाप करते हैं, तो फिर अधिक निन्दा करने के लिए गृही क्यों की जाये ?

इस प्रश्न का उत्तर यह है। वास्तव में बड़े-बड़े पाप निन्दा से बचने के लिए ही किये जाते हैं। मैं तो यहाँ तक मानता हूँ कि कई-एक मत-मतांतर भी अपने पापों को पुण्य प्रमाणित करने के लिए चल रहे हैं अथवा इसीलिए चलाये गये हैं कि उनके चमकाने वाले निन्दा से बच जायें। अर्थात् अपने पाप दवाने के लिए या उन पर पुण्य का पालिश चढ़ाने के लिए ही अनेक मत-मतान्तर चलाये गये हैं। बात सच है, यह जानते हुए भी उसे न छोड़ना फिर भी जनता में अपना स्थान उच्च बनाये रखना, इस उद्देश्य से पाप को धर्म का रूप दिया जाता है और उसी को सिद्धान्त के रूप में स्वीकार कर लिया जाता है। देखा जाता है कि लोग अपनी भलमनसाई प्रकट करने के लिए और अपनी गरीबी दवाने के लिए नकली मोती या रोटङ्गोल्ड की माला पहन लेते हैं। इस पद्धति से स्पष्ट प्रतीत होता है कि लोग सन्मान चाहते हैं। इस प्रकार सन्मानलाभ की भावना से ही पाप को पुण्य का रूप दिया जाता है और पाप को धार्मिकसिद्धान्त के आसन पर आसीन कर दिया जाता है। किन्तु गृही करने वाला व्यक्ति इस प्रकार की भावना का परित्याग कर देता है और अपुरस्कारभाव धारण करता है। जो सन्मान की कामना से ऊपर उठ चुका है और अपमान का जिसे भय नहीं है, बल्कि जो अपमान चाहता है, वही व्यक्ति गृही कर सकता है।



## ७२-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

प्रायः देखा जाता है कि लोग निन्दनीय कार्य तो कर बैठते हैं मगर निन्दा सुनने से डरते हैं और निन्दा सुनने के लिए तैयार नहीं होते। शास्त्र कहता है—जब किसी व्यक्ति के अन्तःकरण में यह भावना उद्भूत होती है कि मैंने जो निन्दनीय कार्य किये हैं, उनके कारण होने वाली निन्दा मैं सुन लूँ, तब वह गहरी किये बिना नहीं रहता और जब वह इस तरह शुद्ध भाव से गहरी करता है तब गहरी से उत्पन्न होने वाले अपुरस्कारभाव द्वारा वह अप्रशस्त योग में निवृत्त हो जाता है।

शूली पर चढ़कर शस्त्राघात सहन करके या विपत्ति करके मर जाना कदाचित् सरल है, परन्तु शान्तभाव से अपनी निन्दा सुनना सरल नहीं है। अपनी निन्दा सुनकर अशुभ योग का आ जाना बहुत सम्भव है। मगर अपनी निन्दा सुन लेने वाली और जिन कामों की बदीलत निन्दा हुई है, उनका त्याग कर देने वाला अपने अन्तःकरण में अशुभ योग नहीं आने देता। इसका फल यह होता है कि वह अप्रशस्त योग से निकलकर प्रशस्त योग में प्रविष्ट हो जाता है।

ससार में विरले ही ऐसे पुरुष मिलेंगे जो अपनी निन्दा सुनने के लिए तैयार हों। अधिकांश लोग ऐसे ही हैं जो चाहते हैं कि हम सारा बुराई भले ही करें किन्तु हमें कोई सारा न कह पाये। यह दुर्भावना आत्मा के लिए विष के समान है। इस विष से आत्मा में अधिक बुराईयाँ आ घुसती हैं। इसमें विपरीत जिनकी भावना यह है कि मुझे प्रशंसा नहीं चाहिए, निन्दा ही चाहिए, वे लोग गहरी किये बिना नहीं रहते। गहरी करने वालों में अपुरस्कारभाव आता है

और अपुरस्कारभाव आने से पापी का नाश हो जाता है । इस प्रकार आत्मा जब अपुरस्कारभाव को अपनाती है तब वह अप्रशस्त योग में ठूटकर प्रशस्त योग प्राप्त करती है ।

अप्रशस्त योग में से निकलकर प्रशस्त योग में प्रवेश करना साधारण बात नहीं है । धूल के रुपये बनाये जा सकते हैं, मगर अप्रशस्त को प्रशस्त बनाना उससे भी कहीं कठिन काय है । आपने बाजीगरों को धूल से रुपया बनाते देखा होगा । वह तो सिर्फ हस्तकौशल है । अगर वह धूल से रुपया बना सकते तो पैसे-पैसे के लिए क्यों भोख मागते फिरते ? यह वस्तुस्थिति स्पष्ट होने पर भी बहुतेरे लोग ऐसी बातों में चमत्कार मानते हैं और कहते हैं कि चमत्कार को ही नमस्कार किया जाता है । इस भावना से प्रेरित होकर लोग ढोंग को भी चमत्कार मानने लगते हैं और इस प्रकार के ढोंग के पीछे लोग और विशेषतः म्त्रियाँ पागल बन जाती हैं । इस प्रकार अन्धे होकर ढोंग के पीछे दौड़ने का अर्थ यह है कि अभी तक परमात्मा के प्रति पूरा और दृढ़ विश्वास उत्पन्न नहीं हुआ है । परमात्मा के प्रति सुदृढ़ विश्वास उत्पन्न हो जाने पर यह स्थिति उत्पन्न नहीं होती ।

आशय यह है कि लोग इस प्रकार ढोंग में तो पड़ जाते हैं किन्तु अपनी आत्मा का नहीं देखते कि हमारी आत्मा में क्या है ? भक्तजन यह बात ध्यान में रखकर ही यह कहते हैं—

रे चेतन ! पोते तू पापी, परना छिद्र चितारेजी ।

भक्तजनो ने अपनी आत्मा को यह चेतावनी दी है—

‘हे आत्मनू ! तेरे पापी का पार नहीं है । फिर भी तू अपने

पाप न देखकर दूसरो की बातों में क्यों पड़ता है ? तेरे पाप में मलीन जल भरा है, उसे तो तू साफ नहीं करता और दूसरो से कहता फिरता है कि लाओ, मैं तुम्हारा पानी साफ कर दूँ ! यह कथन क्या युक्तिसंगत कहा जा सकता है ? भक्तजन सबसे पहले अपने पर ही विचार करते हैं, अतएव वह कहते हैं—

मो सम पतित न और गुसाई । -

अवगुण मोसो अजहुँ न छूटें, भली तजी अब ताई ।  
मोह्यो जेही कनक-कामिनी, ते ममता मोह बडाई ॥

रसना स्वाद भीन ज्यो उलझी सुलभत नहि सुनभाई ।

मो सम पतित न और गुसाई ॥

अर्थात्—प्रभो ! मुझसा पतित और कौन होगा ? मैं गुणों का त्याग कर देता हूँ पर अवगुणों का तो आज तक त्याग नहीं किया ।

जिसमें भक्तजनो के समान ऐसी भावना होगी, वह अपने पाप अवश्य नष्ट कर डालेगा । वास्तव में जो इस उच्च भावना का धनी है वह बड़ा भाग्यशाली है । शाम्भु-कार ऐसे भाग्यशाली को इसीलिए कहते हैं कि पुरस्कार-भावना से निपलकर अपुरस्कारभावना में आने के लिए गर्हा करो और गर्हा करके अपुरस्कारभावना में आया ।

भक्तजनो का कथन है—हे प्रभा ! मैं भलीभाँति जानता हूँ कि सम्यग्ज्ञान, सम्यग्दर्शन और सम्यक्चारित्र्य अथवा साधु-अवस्था हितकर है और क्रोध आदि विकार अहितकर हैं । फिर भी मैं साधुपन अंगीकार नहीं करता और क्रोध करता

हूँ । यह मेरी कैसी विपरीत दशा है ! ऐसी दशा में मुझ जैसा पतित और कौन होगा ?

अगर साधुपन तुमसे नहीं ग्रहण किया जाता तो कम से कम क्रोध को तो मारा । श्रोतृउत्तराध्ययनसूत्र में कहा है —

क्रोधं असत्त्वं कुञ्चिज्जा, धारिज्जा पियमप्पिय ।

अर्थात्— क्रोध को असत्य करो अर्थात् क्रोध को पी जाओ और अप्रिय को भी प्रिय धारण करो । क्रोध किस प्रकार असत्य किया जा सकता है, इसके लिए एक दृष्टान्त दिया गया है । वह इस प्रकार है—

एक क्षत्रिय को किसी दूसरे क्षत्रिय ने मार डाला । मारे गये क्षत्रिय की पत्नी गभवती थी । गर्भस्थित बालक सत्कारी था । जनमने के बाद बड़ा होकर वह ऐसा वीर निकला कि राजा भी उसका सन्मान करने लगा । एक बार वह किमी युद्ध में विजय प्राप्त करके आया । राजा और प्रजा के द्वारा अपूर्व सन्मान पाकर वह घर गया । रास्ते में वह सोचता जाता था कि सब लोगो ने मेरा सन्मान किया है, मगर मैं अपने को सच्चा सन्माननीय तभी मानूँगा, जब मेरी माता भी मेरे काय को अच्छा समझेगी और मुझे आशीर्वाद देगी । मुझे दुनिया में जो सन्मान प्राप्त हो रहा है, वह सब माता की ही कृपा का फल है ।

इस प्रकार सोचता हुआ वह अपनी माता के पास पहुँचा । उस पर नजर पड़ते ही माता ने अपना मुँह फेर लिया । यह देखकर वह सोचने लगा—मेरी माँ मेरी ओर दृष्टिपात भी नहीं करना चाहती !, मुझे त्रिक्कार है ! तदनन्तर उमने माँ से कहा—माँ, इस बालक से क्या अपराध

यह उत्तर सुनकर माता ने कहा—वेटा, जब इस मत मारो । इसने मुझे माँ कहा है । अब यह मेरा वेग और तेरा भाई बन गया है । यह शरणागत है । अब इस छोड़ दे । मैं जल्दी भोजन बनाती हूँ, सो तुम दोनों भाई साथ बैठकर भोजन करो ।

पुत्र ने कहा भा, तुमने मुझे उत्तेजित किया है । मेरा क्रोध भड़का हुआ है । वह शान होना नहीं चाहता । अब मैं अपने क्रोध को किस प्रकार सफल करूँ ?

माता ने उत्तर दिया—क्रोध को सफल करने में कोई वीरता नहीं है । सच्ची वीरता तो क्रोध को जीतने में है । दूसरे पर विजय प्राप्त करना उतनी बड़ी वीरता नहीं, जितनी क्रोध पर विजय प्राप्त करना वीरता है । इसलिए तू क्रोध को जीत ।

क्षत्रियकुमार ने उस क्षत्रिय से कहा—मैं अपनी माता का आदेश मानकर तुम्हें छोड़ता हूँ और अभयदान देता हूँ ।

जो स्वयं निभय है नहीं दूंगे ता अभयदान दे सकता है । अभयदान यद्यपि सत्र दानों में उत्तम माना गया है मगर उसका अधिकारी वही है जो स्वयं अभय है । जो स्वयं भय में काप रहा हो वह दूसरे को क्या याक अभयदान दे सकेगा ? तुम लाग स्वयं तो भय से थरते हो और बकरों का अभयदान देने दीडते हो । इसमें करुणाभाव तो है मगर यह पूरा अभयदान नहीं है । तुम पहले स्वयं निभय बनो फिर अभयदान देने के योग्य बन सोगे ।

क्षत्रियकुमार की माता ने भाजन बनाया । क्षत्रिय-कुमार ने और समरे पिता के घात करने वाले क्षत्रिय ने

माथ बैठकर भोजन किया। कदाचित् क्षत्रियकुमार उसे मार डालता तो अधिक बैर बढ़ता और बैर की वह परम्परा कौन जाने कहा तक चलती और कब समाप्त होती। किन्तु क्रोध पर विजय प्राप्त करने से दोनों क्षत्रिय भाई-भाई हो गये।

तुम प्रवचन को माता मानते हो। तो जैसे क्षत्रिय-कुमार ने माता की आज्ञा शिरोधार्य की थी, उसी प्रकार तुम भी प्रवचन माता की बात मानोगे या नहीं? प्रवचन-माता का आदेश यही है कि क्रोध को जीतो और निर्भय बनो। छुरा लेकर मारने के लिए कोई आये तो भी तुम भयभीत मत बनो। कामदेव श्रावक पर पिशाच ने तलवार का घाव करना चाहा था, फिर भी कामदेव निर्भय ही रहा।

तुम धनवान् होने का बहाना करके छूटने का प्रयत्न नहीं कर सकते, क्योंकि कामदेव गरीब श्रावक नहीं था, वह अठा-रहूँ करोड़ मोहरों का स्वामी था, उसके साठ हजार गौएँ थीं। फिर भी वह निर्भय रहा। तुम भी इसी प्रकार निर्भय बनो। निर्भय होने पर तलवार, विष या अग्नि वगैरह कोई भी वस्तु तुम्हारा डाल बाका न कर सकेगी। वास्तव में इसरी कोई भी वस्तु तुम्हारा बिगाड़ नहीं कर सकती, सिर्फ तुम्हारे भीतर पैठा हुआ भय ही तुम्हारी हानि करता है। अपने आन्तरिक भय को जीतीये तो अपने को अत्यन्त शक्ति-शाली पाओगे।

कहने का आशय यह है कि क्रोध को जीतो और क्षमा धारण करो। साधारण अवस्था में तो सभी क्षमाशील रहते हैं मगर क्रोध भट्ठकने पर क्षमा रखना ही वास्तव में क्रोध को जीतना कहलाता है। कहावत है—

तो वह अपना रुदन न रोक सकी । मगर साधारण रीति से रोए तो लोगो को शका हो कि यह स्त्री इस पुरुष के लिए क्यों रोई ? इसका मृत पुरुष के साथ क्या सम्बन्ध था ? इस प्रकार की निन्दा से बच जाये और रो भी ले, ऐसा उपाय खोजकर उस स्त्री ने अपने हाथ के कडे नीचे फेंक दिये और 'मेरे कडे गिर पड़े' कह-कहकर जोर-जोर से रोने लगी । वास्तव मे उसे अपने जार के लिए रोना था, मगर वह कडो का बहाना करके रोने लगी । क्या यह कहा जा सकता है कि उसका रुदन कडो के लिए है ? कडा तो रोने का बहाना भर थे ।

इस प्रकार भीतर कुछ और भाव रखना तथा वचन द्वारा यह प्रकट करना 'मुझसे अमुक साराब काम हो गया, इसके लिए मुझे दुरा है' यह द्रव्यगर्हा है । यह द्रव्यगर्हा ठीक है और लोगो को ठगने के लिए की जाती है । पूर्वोक्त चतुर्भगी मे द्रव्यगर्हा दूसरे भग मे है ।

तीसरे प्रकार की गर्हा मन से भी की जाती है और वचन से भी की जाती है । चौथी गर्हा शून्यरूप है । यह गर्हा न मन से की जाती है, न वचन से ही की जाती है ।

इस प्रकार स्थानागसूत्र के दूसरे ठाणे मे गर्हा के दो भेद किये गये हैं । एक गर्हा वह जो मन से की जाती है और दूसरी गर्हा वह जो वचन से की जाती है । अथवा पहली गर्हा वह है जो दीर्घकाल के कार्यों को न की जाकर निकटकाल के कार्यों को की जाये और दूसरी गर्हा वह जो निकटकाल के कार्यों को न की जाकर दीर्घकालीन कार्यों को की जाये । या दीर्घ कार्य को गर्हा को जाये और लघु ( सामान्य ) कार्य को गर्हा न की जाये ।

कौन से काय दोष और कौन से लघु हैं, यह वर्गीकरण करना कठिन है । अनुभवी पुरुष ही विशेषरूप से स्पष्टीकरण कर सकते हैं। किन्तु वास्तव में गृही सभी पापों की करनी चाहिए, फिर चाहे वह दीघकालीन हो या निकटकालीन हो, मोटा पाप हो या छोटा पाप हा ।

तीसरे ठाणे में गृही के तीन भेद बतलाते हुए कहा गया है -

तिविहे गरिहा पन्नत्ते, तजहा-मणवा, वयसा, कायसा ।

अर्थात्—गृही तीन प्रकार की है—मन से की जाने वाली, वचन से की जाने वाली और काय से की जाने वाली । अथवा मन द्वारा किये कार्यों की गृही करना, वचन द्वारा किये कार्यों की गृही करना और काय द्वारा कृत कार्यों की गृही करना । यद्यपि गृही के यह तीन भेद बतलाये गये हैं तथापि यह नहीं भूलना चाहिए कि पूर्ण गृही वही है जो मन, वचन और काय—तीनों के द्वारा की जाती है । गृही करने का उद्देश्य है—

पावाण कम्माण अकरणयाए ।

अर्थात्—पुन पापकर्म न करने के उद्देश्य से गृही की जाती है । इसीलिए पाप का प्रकाशन किया जाता है कि पाप के कारण निन्दा हो और भविष्य में फिर कभी वह पाप न किया जाये । यही गृही का उद्देश्य है । इस उद्देश्य की पूर्ति तभी हो सकती है जब मन, वचन और काय—तीनों योगों से गृही की जाये ।

तात्पर्य यह है कि भविष्य में पुन पापकर्म में प्रवृत्ति



न हो, इस ध्येय की सिद्धि के लिए मन वज्रन और काय से—तीनों में—गर्हा करना चाहिए ।

कहा जा सकता है कि पापकर्मों की गर्हा मन से हो कर ली जाये तो काफी है । गुरु आदि के समक्ष गर्हा करने की क्या आवश्यकता है ? ऐसा कहने वालों में यही कहा जा सकता है कि शास्त्र का वचन अगर प्रमाण मानते हैं तो शास्त्र पर निश्वास रखकर, शास्त्र के कथनानुसार ही गर्हा करने चाहिए । अगर तुम्हें शास्त्र पर विश्वास नहीं है तो फिर तुममें कुछ कहना ही ब्रथा है । शास्त्र में निंदा और गर्हा के बीच बहुत अन्तर बनलाया गया है । गर्हा लघुता प्रकट करने के लिए की जाती है । अगर कोई मनुष्य ऊपर से लघुता दिखलाता है मगर पाप का त्याग नहीं करता तो कहना चाहिए कि वह वास्तव में लघुता का प्रदर्शन नहीं करता बरन् ढोंग का ही प्रदर्शन करता है । जिसमें सच्ची लघुता होती है वह गर्हा करते हुए विचार करता है कि मेरी आत्मा ने कैसा नीच कृत्य किया है ।

जिम मनुष्य को मवारों के लिए हाथी उपलब्ध है, वह हाथी को छोड़कर यदि गधे पर सवार हाता है तो मूर्ख ही कहा जायगा । इसी प्रकार आत्मा को विचारना चाहिए कि— 'हे आत्मन् ! तुझे हाथी पर बैठने के समान शरीर मिला है, तथापि तू गधे पर बैठने के समान नीच कृत्य क्या करता है ?' इस प्रकार विचार करने से सच्ची गर्हा करने की भावना का उदय होगा और उगी गमय आत्मा में लघुता भी आएगी । ज्यों-ज्यों आत्मा में लघुता आएगी, त्यो-त्यो आत्मा परमात्मा के समीप पहुँचता जायेगा ।

मैंने जिन ग्रन्थों का अवलोकन किया है, उन सब में

प्रायः यही कहा गया है कि आत्मा का मूल स्वरूप कैसा है लेकिन वह कैसी स्थिति में आ पड़ा है ? आत्मा को कितनी अनुकूल सामग्री उपलब्ध है, लेकिन आत्मा उसका कैसा उपयोग कर रही है ! आत्मा का काय यह बड़ा ही विपरीत है । राजा ने प्रसन्न होकर किसी को उच्चकोटि की गजवेल की तलवार भेंट की । मगर भेंट लेने वाला ऐसा मूल निकला कि उस तलवार में घाम काटने लगा । क्या उसका यह काय तलवार का दुरुपयोग करना नहीं है ? इसी प्रकार आत्मा को यह मानव-शरीर ऐसा मिला है जो ईश्वर का प्रतिनिधि माना जाता है । तीर्थङ्कर-अवतार आदि समस्त पुरुष इसी शरीर में हुए हैं । ऐसा उत्कृष्ट शरीर पाकर भी यदि विषयकषाय में इसका उपयोग किया गया तो अन्त में पश्चात्ताप करना पड़ेगा । जो मनुष्य जन्म का माहात्म्य समझेगा और आत्मकल्याण साधना चाहेगा, वह सच्चे हृदय से गहरी किये बिना रह ही नहीं सकता ।

मेरी ऐसी धारणा है कि यदि मनुष्य अपने सुबह से शाम तक के काम किसी विश्वस्त मनुष्य के समक्ष प्रकट कर दिया करे तो उसके विचारों और कार्यों में बहुत प्रशस्तता आ जायेगी । गृहस्थों को और कोई न मिले तो पति-पत्नी आपस में ही अपने-अपने काय एक दूसरे पर प्रकट कर दिया करे तो उन्हें अवश्य लाभ होगा । अपने कृत्य प्रकाशित करने से विचारों का आदान-प्रदान होता है और दोषों की शुद्धि होने में जीवन उन्नत बनता है ।

गहरी जीवनशुद्धि की कुंजी है । भगवान् ने कहा है कि गहरी करने से आत्मा पवित्र बनती है । गहरी से आत्मा किसी भी अवस्था में पतित नहीं होती वरन् उन्नत ही होती

है । आत्मा के पतन का कारण शारीरिक मोह है । आत्मा को शारीरिक मोह में फँसाकर गिराना उचित नहीं है । आत्मा और शरीर भिन्न-भिन्न है । आत्मा अमर और अविनाशी है, जब कि शरीर नाशवान् है । गीता में भी कहा है—

न जायते म्रियते वा कदाचित्,  
नाय मुक्त्वा भविता वा न भय ।

अज्ञो नित्यं शाश्वतोऽयं पुराणो—  
न हन्यते हन्यमाने शरीरे ॥

अर्थात्—शरीर ही जनमता और मरता है । आत्मा न जनमता है, न मरता है । आत्मा तो अजर और अमर है ।

जैनशास्त्र की दृष्टि से भी आत्मा अनादिकाल से है । अनन्तकाल व्यतीत हो जाने पर भी आत्मा जैसा का तैसा है । आत्मा नरक में जाकर न मालूम कितनी बार तैतीस सागर की स्थिति भोग चुका है । फिर भी उसका स्वरूप ज्यों का त्यों है । गीता कहती है, आत्मा का नाश नहीं होता । आत्मा ऐसी ज्योति है जो कभी बुझती नहीं । किसी दिन उसका नाश नहीं हुआ, होगा भी नहीं । आत्मा अजन्मा है, नित्य है, शाश्वत है । बहुतसी वस्तुएँ ऐसी भी हैं जो नित्य होने पर भी आज किसी रूप में हैं और कल किसी और रूप में होंगी । मगर बुद्ध सप्रहम्य की दृष्टि से आत्मा सदैव एवम्बन्धन में रहता है । इस प्रकार आत्मा शाश्वत है और साथ ही पुरातन अर्थात् सनातन है ।

इस सनातन आत्मा को मामूली बात के लिए पतित करना कितनी भयंकर भूल है ? इस भूल के मशोधन का

एक कारगर उपाय गर्हा करना है । सच्ची गर्हा करने से आत्मोन्नति होती ही है, क्योंकि गर्हा आत्मोन्नति और आत्म-शुद्धि का प्रधान कारण है । सच्ची गर्हा करने वाला पुरुष आत्मा को कभी पतित नहीं होने देता । चाहे जैसा भयानक सकट आ पड़े, फिर भी आत्मा को पतित न होने देना ही सच्ची गर्हा का अवश्यम्भावी फल है ।

राजा हरिश्चन्द्र का राजपाट वगैरह सब चला गया । उसने इन सब 'चीजों' को प्रसन्नतापूर्वक जाने दिया, मगर आत्मा को पतन से बचाने के लिए स य न जाने दिया । आबिर उस पर इतना भयकर सकट आ पड़ा कि एक ओर मृत पुत्र सामने पड़ा है और दूसरी ओर उसकी पत्नी दीन वाणी से कहती है कि पुत्र का सम्कार करना आपका कर्त्तव्य है । यह आपका पुत्र है । आप इसका सस्कार न करेंगे तो कौन करेगा ? पत्नी के इस प्रकार कहने पर भी हरिश्चन्द्र ने यही उत्तर दिया कि मेरे पास इसका सम्कार करने की कोई सामग्री नहीं है ।

हरिश्चन्द्र की पत्नी तारा ने कहा—अग्निसस्कार करने के लिए और क्या सामग्री चाहिए ? लकड़ सामने पड़े ही है । फिर अग्निसस्कार करने में विलंब की क्या आवश्यकता है ?

हरिश्चन्द्र ने उत्तर दिया - तुम ठीक कहती हो, पर यह लकड़ मेरे नहीं, स्वामी के हैं । स्वामी की आज्ञा है कि कर देने वाले को ही लकड़िया दी जाए । अतएव यह लकड़िया बिना मोल नहीं मिल सकती ।

यह सुन कर तारा बोली—आपका कथन सत्य है, पर आप एक टके का कर किससे माँग रहे हैं ? क्या मैं

## ६२-सम्पत्त्वपराक्रम (२)

फाड़ डाली । रानी ने अपनी साड़ी क्या फाड़ी, मानो अपने कण्ठ ही फाड़ कर फेंक दिये । उसकी साड़ी के तार क्या टूटे, मानो उसका तीव्र अन्तरायकर्म ही टूट गया ।

रानी को इस प्रकार साड़ी फाड़ते देखकर राजा का दुःख हुआ । उसने मोचा - मेरी पत्नी के पास एक ही साड़ी थी और वह भी आधी दे देनी पड़ी । लेकिन दूमरे ही क्षण यह विचार कर प्रसन्नता भी हुई कि ऐसा करने से हमारा सत्य की रक्षा हुई है । अन्न में राजा रानी का कण्ठ डूब हुआ और उनके सत्य की भी रक्षा हुई ।

कहने का आशय यह है कि सकट सिर पर आने पर भी अपने आपको पतित न होने देना चाहिए । सत्यधर्म की ऐसी दृढ़ता जिसमें होगी, वही सच्ची गर्हा कर सकेगा ।



# भाठवाँ बोल

## सामायिक

पिछले प्रकरण मे गर्हा का विवेचन किया गया है । गर्हा का विषय इतना गम्भीर है कि उसकी विस्तृत व्याख्या करने मे महीनो और वष भी लग सकते हैं । मगर इतने अवकाश के अभाव मे उसे संक्षेप मे ही समाप्त किया गया है । गर्हा के विषय मे जो कुछ भी कहा गया है, उसका सार यही है कि बालक अपने माता-पिता के सामने जैसे निमकोचभाव से सभी बातें कह देता है, उसी प्रकार गुरु आदि के समक्ष अपने समस्त पापो-दोषो को निवेदन कर देना चाहिए । यही सच्ची गर्हा है । सच्ची गर्हा करने से अभिमान पर विजय प्राप्त होती है । बारीकी से अपने दोषो का निरीक्षण करने वाला और उन्हें गुरु वगैरह के समक्ष प्रकट कर देने वाला आत्मबली ही अभिमान को जीत सकता है । इस प्रकार अहकार को जीतने वाला अपनी आत्मा का कल्याण-साधन करता है ।

समभाव के अभाव मे सच्ची गर्हा नहीं हो सकती । अतएव समभाव के विषय मे भगवान् से यह प्रश्न पूछा गया है —

### मूलपाठ

प्रश्न—सामादृएण भते । जीवे किं जणयइ ?

उत्तर—सामादृएण सावज्जजीगविरइ जणयइ ।

### शब्दार्थ

प्रश्न—भगवन् ! सामायिक से जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर—सामायिक करने से सावध योग से निवृत्ति होती है ।

### व्याख्यान

यहां मक्षेप में सामायिक का फल बतलाया गया है। अन्य ग्रन्थों में इसका बहुत कुछ विस्तार भी पाया जाता है। विशेषावश्यक भाष्य में सामायिक के विषय में बारह हजार श्लोक लिखे गये हैं।

सामायिक समस्त धर्मक्रियाओं का आधार है। जैसे आकाश सभी के लिए आधारभूत है, चाहे कोई गृह बनाकर गृहाकाश कहे या मठ बनाकर मठाकाश कहे मगर आकाश है सब के लिए आधारभूत, इसी प्रकार सामायिक भी समस्त धार्मिक गुणों का आधार है। सामायिक आधार है और दूसरे गुण सब आधेय हैं। आधार के बिना आधेय टिक नहीं सकता। इस नियम के अनुसार सामायिक के अभाव में अन्य गुण भी नहीं टिक सकते। जैसे पृथ्वी के आधार बिना कोई वस्तु नहीं टिक सकती और आकाश के आधार बिना पृथ्वी नहीं टिक सकती, इसी प्रकार सामायिक का आश्रय पाय बिना दूसरे गुण नहीं टिकते।

‘सम’ और ‘आय’ इन दो शब्दों के संयोग से ‘सामायिक’ शब्द बना है। अर्थात् समभाव का आना ही सामायिक है। अपनी जात्मा जिस दृष्टि से देखी जाती है, उसी दृष्टि से दूसरी की आत्मा को देखना समभाव कहलाता है।

इस प्रकार को समभाव एकदम नहीं आ सकता, लेकिन अभ्यास करते रहने में जीवन में समभाव का आना कठिन भी नहीं है ।

कहा जा सकता है कि — 'ऐसा सम्भाव लेकर बैठे तो पेट भी नहीं भर सकता और आखिर भूखी मर कर प्राण गंवाने पड़ेंगे । ससार-व्यवहार चलाने के लिए छल-कपट करना आवश्यक है और जिसमें जितना बल और साहस हो, उसे उतना ही अधिक छल-कपट करना चाहिए । ऐसा न करके, समभाव को छाती से चिपटा कर बैठे रहे तो जीवने कष्टमय बन जायेगा ।'

इस कथन के उत्तर में ज्ञानीजन कहते हैं — 'समभाव धारण करने में जीवने कष्टमय बनता ही नहीं है । विषम भाव से ही कष्टों की सृष्टि होती है । बहुत से लोगों की यह मान्यता है कि 'वलीया के दो भाग' वाली नीति रखने से ही जीवन-व्यवहार ठीक ठीक चल सकता है । परन्तु ज्ञानी पुरुषों का कथन इसमें विपरीत है । उनके कथनानुसार समभाव धारण करने में ही जीवन-व्यवहार भली-भाँति चलता है ।

इस प्रकार दोनों प्रकार के लोग अपनी-अपनी मान्यता प्रकट करते हैं । इस कारण प्रकृत विषय मतभेद का विषय बन जाता है । मगर तटस्थभाव से विचार करने पर अन्त में यही प्रतीत होता है कि ज्ञानी पुरुषों का कथन ही ठीक है ।

इस बात का निणय करने के लिए आप विचार कीजिए कि दुनिया का काम पढ़े-लिखे लोगों से चल रहा है या अपढ़ लोगों से ? अगर पढ़े लिखे लोगों से ही काम चलता हो तो दुनिया में पढ़े-लिखे अधिक हैं या अपढ़ लोग



अधिक हैं ? और अगर सभी लोग पढ़ लिख जायें तो दुनिया का काम ठीक तरह चल सकेगा ? नहीं, तो क्या पढ़ना बुरी बात है ? दुनिया में अपढ़ अधिक हैं और अपढ़ों द्वारा ही दुनिया का काम चलता है, ऐसा विचार करके क्या कोई पढ़ना छोड़ देता है ? ससार में गरीबों की मर्यादा ज्यादा है, इस विचार से क्या कोई अपने पास का पैसा फेंक देता है ? रोगियों की मर्यादा अधिक जानकर कोई स्वयं रोगी बनने की इच्छा करना है ?

ससार में रोगी भले ही अधिक हों, लेकिन कोई स्वेच्छा से रोगी नहीं बनना चाहता । कभी रोग उत्पन्न हो जाता है तो उसे मिटाने का प्रयत्न किया जाता है । इसी प्रकार दुनिया में विषमभाव भी है । मगर विषमभाव अच्छा है या बुरा ? जैसा रोग बुरा है उसी प्रकार विषमभाव बुरा है । विषमभाव रोग के समान है और समभाव आरोग्यता के समान है । विषमभाव का रोग समभाव द्वारा ही मिटता है ।

जो लोग कहते हैं कि समभाव से ससार का काम नहीं चल सकता, उन्हें सोचना चाहिए कि जब वे दुधमुँहे बालक थे और अपने आप ग्रा-पी नहीं सकते थे, चल फिर भी नहीं सकते थे, तब उनसे माता-पिता ने उन्हें आत्मतुल्य न मानकर उाकी रक्षा न की हाती, तो क्या आज वह जीवित होते ? इस प्रकार तुम्हारा जीवन समभाव की कृपा से ही टिका हुआ है । ऐसी दशा में कृतघ्न होकर क्यों कहते हो कि समभाव से काम नहीं चल सकता और विषमभाव से ही काम चल सकता है ।

कोई कितना ही क्रूर क्यों न हो, उसमें भी किमी न

किसी रूप में, थोड़ी बहुत मात्रा में, समभाव विद्यमान रहता है और उस समभाव की बदौलत ही उसका तथा उसकी जाति का अस्तित्व है। उदाहरणार्थ सिंहनी को लीजिए। सिंहनी क्रूर स्वभाव वाली है, यह सभी कहते हैं। लेकिन क्या वह अपने बच्चों के लिए भी क्रूर है? क्या वह अपने बच्चों पर समभाव नहीं रखती? वह अपने बच्चों पर समभाव न रखती और उनके साथ भी करता का ही व्यवहार करती तो आज उसकी जाति का अस्तित्व होता? इस प्रकार ससार में सर्वत्र समभाव की माना पाई जाती है और समभाव के कारण ही ससार का अस्तित्व है। यो प्रत्येक प्राणी में न्यूनाधिक समभाव पाया ही जाना है परन्तु ज्ञानी पुरुष समभाव पर ज्ञान का कलश चढाना चाहते हैं। ज्ञानपूर्वक समभाव ही सामायिक है।

आप लोग सामायिक में बैठते हैं पर उस समय आपका प्राणीमात्र पर समभाव रहता है या नहीं? आप सामायिक में बैठे हो। उसी समय कोई व्यक्ति आकर आपके कानों में से मोती निकाल ले जाये तो आप चिल्लाहट मचायेंगे? उस समय आपको विचारना चाहिए—मोती ले जाने वाला बेचारा दुखी होगा। उसे उसकी आवश्यकता होगी, इसलिए वह ले गया है। इस प्रकार विचार करके आप मोती ले जाने पर क्रोध न करें तो समझना चाहिए कि आप में समभाव है। ऐसी अवस्था प्राप्त कर लेने पर ही आपकी सच्ची सामायिक होगी। यही नहीं, कोई पुरुष शरीर पर आघात करने आये, फिर भी उस पर विषमभाव उत्पन्न न होना सामायिक की कसौटी है। कदाचित् कोई सहसा इस उच्च स्थिति पर न पहुँच सके तो भी लक्ष्य तो यही होना

चाहिए । सैनिक एकदम सही निशाना लगाना नहीं सीख लेता, मगर सावधान होकर अभ्यास करता है और अन्त में सफल निशानेबाज बन जाता है, इसी प्रकार जीवनसिद्धि का लक्ष्य साधने के लिए समभाव का निरन्तर अभ्यास करते रहना चाहिए । सैनिक अभ्यास करते करते बहुत बार निशाना चूक जाता है, फिर भी उसका ध्यान तो लक्ष्य ताकने का ही होता है । इसी प्रकार जीवन में पूर्ण समभाव न उता जा सके तो भी लक्ष्य यही होना चाहिए और शनैः शनैः सही, पर उसी ओर अग्रसर होते जाना चाहिए । अभ्यास करते रहने से किसी दिन पूर्ण सामायिक प्राप्त होगी और जीवन समभावमय बन जायेगा । सामायिक करते समय इतने समभाव का अभ्यास तो कर ही लेना चाहिए कि जब आप सामायिक में बैठे हो और उस समय कोई आपको गालियाँ दे तो भी उस पर समभाव रह सके । आपके अन्तःकरण में इतना समभाव आ जाये तो आपको समझना चाहिए कि अब हमारा तीर निशाने पर लगने लगता है । इससे विपरीत, मुँहपत्ती बाँधते-बाँधते कानों में निशान पड़ जाँएँ और सामायिक करते-करते वर्षा व्यतीत हो जाँएँ, फिर भी जब आप सामायिक में बैठें और कोई गाली दे तो आप समभाव न रख सकें तो समझना चाहिए कि आपका लक्ष्य वही है और आप तीर कहीं अन्य जगह मार रहे हैं । यहाँ तक जो कुछ कहा गया है वह देशविरति सामायिक के लक्ष्य में रखकर ही कहा गया है । सर्वविरति सामायिक के लिए इससे भी अधिक समझना चाहिए । सर्वविरति सामायिक में पूर्ण समभाव की आवश्यकता रहती है ।

सामायिक अथवा समभाव का फल क्या है ? इस

प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा है कि सामायिक से सम-  
भाव की प्राप्ति होती है और समभाव से सावद्य योग से  
निवृत्ति होती है। मन, वचन और काय के योग से जो पाप  
होते हैं, वह सावद्य योग कहलाते हैं। यह सावद्य योग  
सामायिक से दूर हो जाता है।

सामायिक का फल बनलाते हुए अनुयोगद्वार सूत्र में  
तथा अन्यत्र भी कहा गया है —

जस्स सामाणिओ अप्पा, सजमे नियमे तवे ।

तस्स सामाइय होइ, इह केवलिभासिय ॥

जो समो सब्बभूएसु, तसेसु थावरेसु य ।

तस्स सामाइअ होइ, इइ केवलिभासिय ॥

इन गाथाओं का आशय यह है कि समभाव से वर्तने  
वाले के ही तप-नियम-सयम आदि सफल होते हैं। समभाव  
के अभाव में तप और नियम आदि सफल नहीं होते। तप  
करना और दूसरों को कष्ट देना, सयम लिया मगर दूसरों  
पर हुकूमत चलाई, तो यह तप और सयम समभावविहीन  
है। तप-सयम की सच्ची सफलता समभाव की विद्यमा-  
नता में ही है।

सामायिक की अवस्था में आक्रमणकारी पर भी क्रोध  
नहीं आना चाहिए। क्रोध न आये तो उभक्त लीजिए कि  
मैं भगवान् के कथानुसार समभाव का पालन कर रहा हूँ।  
इसके विरुद्ध अगर क्रोध भड़क उठता है तो जानी कहते हैं—  
अभी तुझमें सयम नहीं आया, क्योंकि तू समभाव से दूर  
है। सयम तो समभावपूर्वक ही होता है। समभाव के अभाव  
से सयम टिक ही नहीं सकेता। इस प्रकार सामायिक करते

समय क्रोध भी नहीं करना चाहिए और प्रतिष्ठा मिलने पर अभिमान भी नहीं करना चाहिए। जब कोई नमस्कार करे तो समझना चाहिए कि यह नमस्कार मुझे नहीं, मेरे मम भाव को है। अतएव मुझे तो समभाव ही की रक्षा करना चाहिए। अहभाव, समभाव के विरुद्ध है अतएव अहभाव का तो त्याग करना ही चाहिए। जब मन में अहभाव आये तो समझना चाहिए कि अभी तब मुझमें समभाव नहीं आया है।

कहने का आशय यह है कि प्रत्येक काय में सामायिक की आवश्यकता है अर्थात् समभाव रखने की आवश्यकता है। समभाव के बिना किसी भी काय और किसी भी स्थान पर शान्ति नहीं मिल सकती, फिर भले ही वह वाय, राजनीतिक हो या सामाजिक हो। सामायिक होने पर ही सब कायों में शान्ति मिल सकती है। जिसमें समभाव होता है उसका हृदय माता के हृदय के समान बन जाता है। सामायिक करने में अर्थात् समभाव धारण करने से जीव को क्या लाभ होता है, इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा ही है कि समभाव धारण करने से अर्थात् सामायिक करने से मायद्य याग दूर हो जाता है। और जिस सामायिक से सावद्य योग निवृत्त हो जाता है, यही सच्ची और मफल सामायिक है।

यहां यह प्रश्न उत्पन्न होता है कि सामायिक करने से जिस सावद्य योग की निवृत्ति होती है, वह मायद्य याग क्या है? इस सम्बन्ध में कहा है—

कम्म सावज्जं ज गरहियंति कोट्ठाईसो य चत्तारि ।  
सह तेहिं जो होठ जोगो पच्चवत्ताण भयदं तस्स ॥

इस गाथा में सावद्य योग की व्याख्या की गई है । इसका भावार्थ यह है कि निन्दनीय कार्य सावद्य कहलाता है अथवा क्रोध, मान, माया और लोभ को सावद्य योग कहते हैं, क्योंकि समस्त निन्दनीय कर्म कपाय के अधीन होकर ही किये जाते हैं । निन्दनीय कर्मों का कारण कपाय है, अतः कारण में कार्य का उपचार करके कपाय को भी सावद्य योग कहा गया है । इस सावद्य के साथ जो व्यापार (प्रवृत्ति) की जाती है वह सावद्य योग का प्रत्याख्यान कहलाता है ।

इस गाथा में आये हुए 'सावज्ज' शब्द का 'सावज्य' भी अर्थ होता है और 'सावद्य' भी । पापयुक्त कार्य सावद्य कहलाता है और गृहित या निन्दित कार्य 'सावज्य' कहा जाता है ।

आय की व्याख्या करते हुए एक बार मैंने कहा था—  
आरात सकलहेयधर्मस्य इति-आर्य-

अर्थात्—समस्त हेय धर्मों—पापकर्मों का त्याग करने वाला आर्य है । जो कार्य आर्य पुरुषों द्वारा त्यागे गये हैं, अथवा उनके द्वारा जो निन्दित हैं, वे सब कार्य सावद्य हैं । श्रेष्ठ पुरुष कभी निन्दित कार्य नहीं करते । जिन कार्यों से जगत् का कल्याण होता है वह श्रेष्ठ कार्य हैं और समार का अहित करने वाले कार्य निन्दित कर्म हैं । सारा ससार जूआ खेलने लगे तो क्या मसार का अहित नहीं होगा ? ऊपर से तो जूआ में अल्प आरम्भ दिखाई देता है परन्तु वास्तव में जूआ खेलना दुनिया के लिए अत्यन्त अहितकर है । इसी कारण शास्त्र में उसे महाप्रमाद कहा है । इसी प्रकार समार के समस्त मनुष्य अगर चोरी करने लगे तो

दुनिया का काम कैसे चल सकता है ? क्या उस स्थिति में ससार दुखों से व्याप्त नहीं हो जायेगा ? इसी कारण ऐसे कृत्य निन्दित माने गये हैं । इसी तरह के और-और कार्य भी सावज्य वाय है । निन्द्य कार्य त्याज्य ही है । अतएव निन्दित कार्यों का त्याग करके अनिन्दित कार्य कराये ता समभाव की रक्षा होगी और आत्मकल्याण भी हो सकेगा । समभाव की रक्षा करने से सावद्य योग की निवृत्ति अवश्य होती है । अतएव सावद्य योग से निवृत्त होओ और समभाव की रक्षा करो । इसी में कल्याण है ।

सावद्य योग में निवृत्त होने के लिए आत्मा को किसी आलम्बन की आवश्यकता रहती है । एक वस्तु में निवृत्त होने के लिए दूसरी वस्तु का अवलम्बन लेना जरूरी है । दूसरी का अवलम्बन लिए बिना एक से निवृत्त होना कठिन है । उदाहरणार्थ आप लोग शाकाहारी हैं इसलिए मांसाहार से बचे हुए हैं । अगर आपको शाकाहार प्राप्त न होता तो मांसाहार से बचना क्या संभव था ? इस प्रकार दूसरी वस्तु सामने उपस्थित हुए बिना किसी का त्याग नहीं किया जा सकता । यद्यपि उपदेश तो निराहारी बनने का दिया जाता है परन्तु वह अवस्था सहसा प्राप्त नहीं हो सकती । अतएव सर्वप्रथम मांसाहार से बचना आवश्यक है । मांसाहार में बचने का उपाय यही है कि शाकाहार प्रस्तुत हो । शाकाहार का अवलम्बन लेना भी मांसाहार छोड़ने और धीरे-धीरे निराहार बनने का एक मार्ग है । महारभी वस्त्र का त्याग करने के लिए अस्पारभी वस्त्र का आलम्बन लिया ही जाता है । इसी प्रकार जब सावद्य योग से निवृत्त होना हो तो निरवद्ययोग का अवलम्बन लो आवश्यक हो जाता

है । परमात्मा को प्रार्थना करना निरवद्य कार्य है । यह निरवद्य कार्य सावद्य योग का त्याग करने के लिए आलम्बनभूत है ।

सावद्य योग से निवृत्त होने की इच्छा करने वाले को विचार करना चाहिए कि मुझे सावद्य योग से निवृत्त होने का उपदेश किसने दिया है ? अगर तीर्थङ्कर भगवान् ने यह उपदेश न दिया होता तो कौन जाने, सावद्य योग से निवृत्त होने की बात भी सुनाई देती या नहीं ? ऐसी अवस्था में जिन्होंने सावद्य योग से निवृत्त होने का उपदेश दिया है, उन चौबीस तीर्थङ्करो की प्राथना-स्तुति करना आवश्यक है । सावद्य योग से निवृत्त होने के लिए यह एक आलम्बन है । चौबीस तीर्थङ्करो की स्तुति करने से क्या लाभ होता है, इस प्रश्न का उत्तर अगले बोल में दिया जायेगा ।





# नवाँ बोळ

## चतुर्विंशतिस्तव

प्रश्न—चउव्वीसत्थएण भत्ते ! जीव कि जणयइ ?

उत्तर—चउव्वीसत्थएण दसणविसोहिं जणयइ ॥६॥

शब्दार्थ

प्रश्न—चौबीस जिनो की स्तुति करने से जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर—चतुर्विंशतिस्तव में दणनविशुद्धि होती है ।

व्याख्यान

भगवान् ऋषभदेव से लेकर भगवान् महावीर पण्डित चौबीस तीर्थङ्करो का स्तव करना, उनकी प्रार्थना करना या उनकी भक्ति करना चतुर्विंशतिस्तव कहलाता है । चौबीस तीर्थङ्करो की स्तुति करने से जीव को क्या लाभ होता है यह प्रश्न पूछा गया है । इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा कि चौबीस तीर्थङ्करो की स्तुति करने से दणन की विशुद्धि होती है ।

तीर्थङ्करो के स्तवन के अनेक भेद हैं । जैसे—नाम स्तवन, स्थापनास्तवन, द्रव्यस्तवन, भावस्तवन, कालस्तवन,

क्षेत्रस्तवन आदि । इन सब भेदों को स्फुट करने के लिए कुछ विवेचन करना आवश्यक है ।

नामस्तवन के भी दो भेद हैं । एक भेद- नामस्तवन, दूसरा अभेद-नामस्तवन । भगवान् ऋषभदेव को ऋषभदेव कहना और भगवान् महावीर को महावीर कहना अभेद-नाम है । इस अभेद नाम का स्तवन करना अभेद-नामस्तवन कहलाता है । किसी एक जीव या एक अजीव अथवा किसी जीवाजीव, या अनेक जीवों अथवा अनेक अजीवों को तीर्थ-कर का नाम देना भेद-नाम कहलाता है । भेद-नाम में और अभेद-नाम में बहुत अन्तर है । अभेद-नाम से उसी वस्तु का बोध होता है किन्तु भेद-नाम से किसी भी वस्तु को, किसी भी नाम से संबोधन किया जा सकता है । जैसे रुपया को रुपया कहना अभेद-नाम है लेकिन बालक का रुपया नाम रख देना भेद-नाम है । भेद-नाम से भेद जैसा और अभेद-नाम से अभेद जैसा काय होता है । भेद-नाम से अथ-क्रिया की सिद्धि नहीं होती और अभेद-नाम से अथक्रिया सिद्ध होती है । थाली में भोजन के नाम से पत्थर जैसी कोई वस्तु रख दी जाये तो उससे क्षुधा शान्त नहीं होती, क्योंकि वह भोजन अभेद-नाम नहीं वरन् भेद-नाम है । भेद नाम वाले भोजन से भूख नहीं मिट सकती । इस प्रकार के भेद नाम से अथक्रिया की सिद्धि नहीं होती । अथक्रिया तो अभेद-नाम से ही सिद्ध होती है यह नामस्तवन की बात हुई ।

इसी प्रकार तीर्थङ्करों का नाम लिखकर उन नामों में स्थापना की जाये या मूर्ति में उनकी स्थापना की जाये तो हम उसे भेदनिक्षेप से तो मन्ते हैं, मगर अभेद-निक्षेप से नहीं मान सकते । इसी प्रकार इस तरह की नामस्थापना

# नवाँ खोल

## चतुर्विंशतिस्तव

प्रश्न—चउव्वीसत्थएण भत्ते ! जीवै किं जणयइ ?

उत्तर—चउव्वीसत्थएण दसणविसोहिं जणयइ ॥६॥

शब्दार्थ

प्रश्न—चौबीस जिनो की स्तुति करने से जीव क्या लाभ होता है ?

उत्तर—चतुर्विंशतिस्तव में दशनिविशुद्धि होती है ।

व्याख्यान

भगवान् ऋषभदेव से लेकर भगवान् महावीर पर्यन्त चौबीस तीर्थङ्करो का स्तव करना, उनकी प्रार्थना करना, उनकी भक्ति करना चतुर्विंशतिस्तव कहलाता है । चौबीस तीर्थङ्करो की स्तुति करने से जीव को क्या लाभ होता है यह प्रश्न पूछा गया है । इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् फरमाया है कि चौबीस तीर्थङ्करो की स्तुति करने से दशों की विशुद्धि होती है ।

तीर्थङ्करो के स्तवन के अनेक भेद हैं । जैसे—नाम स्तवन, स्थापनास्तवन, द्रव्यस्तवन, भावस्तवन, कालस्तव

क्षेत्रस्तवन आदि । इन सब भेदों को स्फुट करने के लिए कुछ विवेचन करना आवश्यक है ।

नामस्तवन के भी दो भेद हैं । एक भेद- नामस्तवन, दूसरा अभेद-नामस्तवन । भगवान् ऋषभदेव को ऋषभदेव कहना और भगवान् महावीर को महावीर कहना अभेद-नाम है । इस अभेद नाम का स्तवन करना अभेद- नामस्तवन कहलाता है । किसी एक जीव या एक अजीव अथवा किसी जीवाजीव, या अनेक जीवों अथवा अनेक अजीवों को तीर्थ-कर का नाम देना भेद-नाम कहलाता है । भेद-नाम में और अभेद-नाम में बहुत अन्तर है । अभेद-नाम से उसी वस्तु का बोध होता है किन्तु भेद-नाम से किसी भी वस्तु को, किसी भी नाम से संबोधन किया जा सकता है । जैसे रुपया को रुपया कहना अभेद-नाम है लेकिन बालक का रुपया नाम रख देना भेद-नाम है । भेद-नाम से भेद जैसा और अभेद-नाम से अभेद जैसा काय होता है । भेद-नाम से अथ-क्रिया की, सिद्धि नहीं होती और अभेद-नाम से अथक्रिया सिद्ध होती है । थाली में भोजन के नाम से पत्थर जैसी कोई वस्तु रख दी जाये तो उससे क्षुधा शान्त नहीं होती, क्योंकि वह भोजन अभेद-नाम नहीं वरन् भेद-नाम है । भेद नाम वाले भोजन से भूख नहीं मिट सकती । इस प्रकार के भेद नाम से अथक्रिया की सिद्धि नहीं होती । अथक्रिया तो अभेद-नाम से ही सिद्ध होती है यह नामस्तवन की बात हुई ।

इसी प्रकार तीर्थंङ्करो का नाम लिखकर उन नामों में स्थापना की जाये या मूर्ति में उनकी स्थापना की जाये तो हम उसे भेदनिक्षेप से तो मन्ते हैं, मगर अभेद निक्षेप से नहीं मान सकते । इसी प्रकार इस तरह की नामस्थापना

को वन्दना भी नहीं कर सकते । हम अभेद-निक्षेप की वन्दना करते हैं । भेद-निक्षेप को हम स्वीकार तो करते किन्तु अर्थक्रिया की सिद्धि तो अभेदनिक्षेप से ही हो सकती है और इसलिए अभेद को ही नमस्कार करते हैं ।

अब द्रव्यतीर्थङ्करो की बात लीजिए । जो चौबीस तीर्थङ्कर हो चुके हैं, वे जब तक केवली नहीं हुए थे, वं राज्य अवस्था में थे, तब तक द्रव्यतीर्थङ्कर थे । ऐसे द्रव्य तीर्थङ्करो का स्तवन करना द्रव्यस्तवन है । हम द्रव्यतीर्थङ्कर को नमस्कार नहीं करते और न उनका स्तवन ही करते किन्तु जब उनमें तीर्थङ्कर के योग्य गुण प्रकट हो जाते तभी उन्हें नमस्कार करते हैं और तभी उनका स्तव करते हैं ।

तीर्थङ्करो को किम प्रयोजन से नमस्कार किया जाता है अथवा उनका स्तवन किसलिए किया जाता है, यह प्रतिक्रमण में बोली ही जाती है—

लोयस्स उज्जोयगरे, धम्मनित्थयरे जिणे ।

अरिहते कित्तइस्स, चउवीस पि केवली ॥

अर्थात्—चौबीस तीर्थङ्कर भगवान् लोक में उद्वेग करने वाले हैं, मैं उनका स्तवन करता हूँ । ऐसा होने भी जब तक प्रकाश नहीं होता तब तक वह वस्तु दिख नहीं देती । प्रकाश होने पर ही वस्तु प्रत्यक्ष दिखाई देती है । भगवान् पचास्तिकाय रूप लोक को प्रकाशित करने वाले हैं । हम लोग भगवान् के ज्ञान प्रकाश से ही पचास्ति काय को जान पाते हैं ।

श्रीभगवतीसूत्र में मङ्गल श्रावक का प्रकरण आता

उसमे कहा गया है कि मडूक श्रावक को कालोदधि ने पूछा था—“तुम्हारे भगवान् महावीर पचास्तिकाय का प्रतिपादन करते हैं । उनमे से चार को अरूपी और एक पुद्गल को रूपी कहते हैं । लेकिन अरूपी क्या तुम्हे दिखाई देता है?” मडूक श्रावक ने इस प्रश्न का उत्तर दिया— “हम अरूपी को नहीं देख सकते ।”

कालोदधि—जिस वस्तु को तुम देख नहीं सकते, उस पर श्रद्धा करना और उसे मानना कोरा पाखंड नहीं तो क्या है ?

मडूक—हे देवानुप्रिय ! तुम्हारे कथन का आशय यह हुआ कि जो वस्तु देखी जा सके उसे ही मानना चाहिए, जो न देखी जा सके उसे नहीं मानना चाहिए । किन्तु मैं पूछता हूँ कि पवन, गन्ध और शब्द को तुम आसानी से देख सकते हो ? समुद्र को एक किनारे पर खड़े होकर दूसरा किनारा देख सकते हो ? अगर नहीं, तो क्या पवन, गन्ध, शब्द और दूसरे किनारे को नहीं मानना चाहिए ? तुम्हारा पक्ष तो यही है कि जो वस्तु देखी न जा सके उसे मानना ही नहीं चाहिए ।

मडूक का यह युक्तिवाद सुनकर कालोदधि प्रभावित हुआ । वह सोचने लगा—भगवान् महावीर के गृहस्थ शिष्य इतने कुशल हैं तो स्वयं भगवान् कैसे होंगे ?

मडूक श्रावक जब भगवान् महावीर के पास आया तब भगवान् ने उससे कहा—“हे मडूक ! तूने कालोदधि को ऐसा उत्तर दिया था ?”

मडूक बोला—हा भगवन् ! मैंने यही उत्तर किया

था। मेरे उत्तर को आप अपने ज्ञान से जानत ही हैं।

भगवान् ने कहा हे महूक ! तूने कालाक्षि से समीचीन उत्तर दिया था। यदि तू कहने कि मैं धर्मात्मिकाय देखता हूँ, तो तू अनन्त अरिहन्तो की श्रवणकरता। मगर तूने जो उत्तर दिया, वह समीचीन है।

लोक-व्यवहार में भी अनुमान को प्रमाण माना पड़ता है। अनुमान का प्रमाण माने बिना व्यवहार में काम नहीं चल सकता। ऐसी स्थिति में धर्म के विषय में अनुमान प्रमाण क्यों न माना जाये? नदी को देखकर प्रत्येक मनुष्य उसके उद्गमस्थान का अन्दाज लगाता है। आप सिर्फ नदी देखा रहे हैं, उसका उद्गमस्थान आपको दिखाई नहीं देता, फिर भी नदी देखने से उसका उद्गमस्थान मानना ही पड़ता है। इसी प्रकार एक भाग को देखने से दूसरा भाग भी मानना पड़ता है। इसी न्याय से सब जगह वीतराग भगवान् ने जो कुछ कहा है उसे भी सत्य मानना चाहिए। तीसरे भगवान् ने अपने ज्ञान-प्रकाश द्वारा सब कर ही प्रत्येक बात का प्ररूपण किया है, इसी कारण कहा गया है कि जो भगवान् तीन लोक में उद्योत करने वाले हैं, उन्हें नमस्कार करता हूँ। इसी तरह जो अरिहन्त भगवान् धर्म की स्थापना करते हैं, उन्हें भी मैं नमस्कार करता हूँ। ऐसे अरिहन्त भगवान् चौबीस हैं और वे सम्पूर्ण ज्ञान के स्वामी हैं।

चौबीस तीर्थंकरों का स्तवन तो बहुतसे लोग करते हैं, किन्तु स्तवन के गुण भलीभाँति समझकर स्तवन किया जाये तो सब प्रकार की शकाएँ निमूल हो जाती हैं। चौबीस तीर्थंकरों की स्तुति करने का फल बतलाते हुए भगवान् ने

कहा है कि चौबीस तीर्थंकरों की स्तुति करने से दशन की विशुद्धि होती है। इस कथन का आशय यह है कि चौबीस तीर्थंकरों का स्तवन करने से स्तवन करने वाले का सम्यक्त्व इतना निमल हो जाता है कि देवता भी उसे सम्यक्त्व से विचलित नहीं कर सकने। अर्थात् उसका दशन अत्यन्त निमल और प्रगाढ़ हो जाता है। दशन की विशुद्धि करने के लिए चौबीस तीर्थंकरों का स्तवन निरन्तर करते रहना चाहिए। कदाचित् स्तवन का फल प्रत्यक्ष या तत्काल दृष्टि-गाचर न हो तो भी उसी प्रकार स्तवन करते रहना चाहिए। दवा का फल प्रत्यक्ष दिखाई नहीं देता फिर भी वद्य पर विश्वास करके रोगी उसका सेवन करता रहता है और आगे चलकर दवा अपना गुण प्रकट करती है, इसी प्रकार भगवान् के कथन पर विश्वास रखकर तीर्थंकरों का स्तवन करते रहोगे तो दशन की प्राप्ति अवश्य होगी। मोह और मिथ्यात्व का अवश्य ही विनाश होगा। शास्त्र में कहा है —

सद्धा परम दुल्लहा ।

अर्थात् — श्रद्धा बहुत दुर्लभ है ।

यह कथन उस श्रद्धा के विषय में है, जो श्रद्धा 'जीवित' होती है। जैसे मुर्दा मनुष्य किसी काम का नहीं समझा जाता, उसी प्रकार मरी हुई श्रद्धा भी किसी काम की नहीं होती। अगर किसी मनुष्य में मुर्दापन आता दिखाई देता है तो उसे दवा देकर स्वस्थ किया जाता है, इसी प्रकार अगर आपकी श्रद्धा में मुर्दापन आ रहा हो तो उसे भी चौबीस जिनो की स्तुति द्वारा जीवित बनाओ। ऐसा करने से श्रद्धा गुण की प्राप्ति होगी। अतएव चौबीस तीर्थ-



## ११०-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

करो की स्तुति करने में बीरता और बीरता रनी। उदासीनता का त्याग करो।

आपने युधिष्ठिर की कथा सुनी होगी। युधिष्ठिर में उदासीनता आ गई थी। अगर उनमें उदासीनता रह गई होती तो अथक्रिया की सिद्धि न हो सकती। भीष्म ने उस समय युधिष्ठिर से कहा—यह अवसर उदासीनता दूर करके अथक्रिया सिद्ध करने का है, अतः घबराने मत। तुमने अनेक लोगो को मारा है फिर भी घबराने की जरूरत नहीं है, क्योंकि इस समय तुम्हारे ऊपर कार्यसिद्धि करने का उत्तरदायित्व आ पड़ा है। जो हार गया या मारा गया वह तो गया ही, परंतु जो जीता है या जो जीवित है उसके सिर गम्भीर उत्तरदायित्व आ पड़ा है। जो मर गये वे तो गये ही, किन्तु उनके पीछे जो लोग बचे हैं उनकी रक्षा का भार विजेता के कंधों पर आ पड़ता है। जो विजेता व्यक्ति मृत पुरुषों के पीछे रहे हुए लोगो की सारसमाल नहीं रखता, वह पतित हो जाता है। तुम विजयी हुए हो अतः बचे हुए लोगो की सारसमाल का भार तुम्हारे जिम्मे है। तुम्हारे ऊपर सम्पूर्ण भारतवर्ष का भार है। अतः तुम्हारे जो शत्रु मारे गये हैं उनके पत्नी-पुत्र आदि के प्रति वैरभाव न रखते हुए उन्हें सान्त्वना दो—शान्ति पहुँचाओ, जिससे वह लोग दुर्योधन को भूल जाए।

हे युधिष्ठिर! राजा चाहे तो अपना भी कल्याण कर सकता है और दूसरो का भी कल्याण कर सकता है। इसी प्रकार वह दोनों का अवल्याण भी कर सकता है। मगर अपना और दूसरो का कल्याण करने वाले राजा उगलियों पर गिनने योग्य ही होते हैं। अधिकांश राजा तो प्रजा का

ऐसी उल्टी हो शिक्षा देते है, जिससे प्रजा निबल बन जाती है और राजा के अनुचित कार्य के विरुद्ध बोलने की हिम्मत भी नहीं कर सकती । जो विचारशील राजा सोचता है कि अन्त में मुझे भी मरण-अरण होना है तो क्यों न मैं अपना और दूसरो का कल्याण करूँ, वही राजा, प्रजा को अच्छी शिक्षा देगा । वह प्रजा को निबलता उत्पन्न करने वाली शिक्षा हर्गिज न देगा ।

हे युधिष्ठिर ! दुर्योधन की कुशिक्षा का हमारे ऊपर ऐसा जबर्दस्त प्रभाव था कि यह बात अब हमारी समझ में आई है । हम उसके पापों को देखते थे, जानते थे, पर हमने इतना साहस ही नहीं था कि उसके विरुद्ध जीभ खोल सकते । इसका प्रधान कारण यही था कि हमें निबलता उत्पन्न करने वाली शिक्षा मिली थी कि राजा के विरुद्ध जवान नहीं खोलना चाहिए ।

आप लोग “विरुद्धरज्जाइकम्मे” पाठ का अर्थ समझते हैं ? अगर आप इस शब्द का यह अर्थ समझने हो कि ‘राजा के विरुद्ध कुछ न करना’ तो आपको धर्म का त्याग कर देने के लिए तैयार रहना पड़ेगा । कल्पना करो, राजा ने प्रत्येक को अनिवार्य रूप से शराब पीने का कानून बनाया । अब आप राजा के बनाये इस कानून को मानेंगे ? अगर कहो कि राजा को ऐसी आज्ञा नहीं माननी चाहिए, तो जो काम शराब पीने से भी अधिक हानिकारक है ऐसे कामों के लिए राजा के विरुद्ध कुछ न बोलने की बात कहना किम प्रकार समुचित कहा जा सकता है ? राजा के विरुद्ध न बोलना या राजा के विरुद्ध काम न करना “विरुद्धरज्जाइ-

कम्मे" का अर्थ नहीं है । इस पाठ का अर्थ यह है कि राज्य अर्थात् सुव्यवस्था के विरुद्ध काम नहीं करना चाहिए । राजा के विरुद्ध काम नहीं करना चाहिए यह भ्रमपूर्ण अर्थ समझ बैठने के कारण ही आप में कायरता आ गई है ।

भीष्म कहते हैं—“ह युधिष्ठिर ! जिस समय द्रौपदी का वस्त्र खींचा जा रहा था उस समय क्या हमारा यह कर्तव्य नहीं था कि हम इस कार्य के विरुद्ध आवाज उठाते । मगर हम सब टुकुर-टुकुर देखते रहे और द्रौपदी का वस्त्र खींचा जाता रहा । यद्यपि हमें उस समय उस पाप-कार्य का विरोध करना चाहिए था, लेकिन हम प्रकट रूप से कुछ भी न बोल सके । हमारी यह कैसी कायरता थी ? दुर्योधन से हमें यही शिक्षा मिली थी कि राजा के विरुद्ध कुछ भी नहीं बोलना चाहिए । इसी शिक्षा के कारण वहाँ उपस्थित लोगो में ऐसी कायरता पैठ गई थी कि संव मौन साधे जा रहे । सब लोग अपने-अपने मन में सोचते थे कि अनुचित कार्य हो रहा है, मगर दुर्योधन के सामने बौन बोले । हमारे लिए यह कितनी लज्जास्पद बात थी । एक कवि ने कहा है —

नीरक्षीरविवेके हस ? आलस्य त्वमेव तनुपे चैत् ।

विश्वस्मिन्नधुनाऽन्य कुलव्रत पालयिष्यति क ? ॥

पक्षियों के झुण्ड में एक राजहंस भी था । किस पुरुष ने इस झुण्ड के अन्दर दूध और पानी का एक प्याल रखा । दूसरे पक्षियों ने उस प्याले में चोच मारी तो राजहंस ने भी चोच मारी । लेकिन जब दूसरे पक्षी चुपचाप बैठ रहे तो राजहंस भी चुप हो रहा । यह दृश्य देखकर

कवि कहता है—“हे राजहस ! दूध और पानी को अलग-अलग करने के अवसर पर भी यदि तू चुप बैठा रहेगा, तो तेरे कुलव्रत का पालन कौन करेगा ?”

कवि की इस उक्ति पर विचार करके आपको समझना चाहिए कि यद्यपि घम सिर्फ मेरा ही नहीं—सब का है, फिर भी सब लोग घम करे या न करे, किन्तु मुझे तो घम का आचरण करने के लिए सदा तैयार रहना ही चाहिए । फारसी की एक कहावत के अनुसार मनुष्य इस कुदरत का बादशाह हैं । ऐसी स्थिति में मनुष्य का कोई कार्य अनुचित क्यों होना चाहिए ?

भीष्म कहते हैं—हे युधिष्ठिर ! तुम्हारे राज्य में इस प्रकार प्रजा को निर्बल बनाने वाली शिक्षा नहीं होनी चाहिए । प्रजा को ऐसी शिक्षा मिलनी चाहिए कि वह राजा के विरुद्ध भी पुकार कर सके और राजा, प्रजा को पुकार सुनने के लिए तैयार रहे । इसी प्रकार मत्ता का दुरुपयोग नहीं वरन् सदुपयोग होना चाहिए । राज्य में अगर इतना-सा सुधार भी न हुआ तो तुम में और दुर्योधन में क्या अन्तर रहेगा ?

भीष्म के इस कथन पर आप भी विचार करो । भगवान् महावीर ने जो शिक्षा दी है, वह कायरता धारण करने के लिए नहीं वरन् वीरता प्रकट करने के लिए है । आप इस शिक्षा का उलटा अर्थ करके कायरता मत आने दो । वस्तु का विपरीत उपयोग करके कायर मत बनो । किसी वीर पुरुष के हाथ में तलवार होती है तो वह अपनी भी

## ११४-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

रक्षा करता है और दूसरे की भी रक्षा करता है । इस विरुद्ध कायर के हाथ की तलवार उसकी हानि करती है और वह तलवार का भी अपमान करता है । तुम्हें वीरधर्म मिला है । इस वीरधर्म का अर्थ उलटा करके कायरता भक्त धारण करो । सदैव इस बात का ध्यान रखो कि वीरधर्म का दुरुपयोग न होने पाये ।



# दसवाँ बोल

## वन्दना

प्रश्न—ववणएण भते ! जीवे कि जणयइ ?

उत्तर—ववणएण नीयागोय कम्म खवेइ, उच्चागोय निवधइ, सोहग च ण अप्पडिहय आणाफल निवरोइ, दाहि-  
णभाव च ण जणय ॥

## शब्दार्थ

प्रश्न—भगवन् ! वन्दना करने से जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर—वन्दना करने से जीव नीचगोत्र कर्म का क्षय करता है, उच्च गोत्र का बन्ध करता है, सुभग, सुस्वर आदि का बन्ध करता है, सब उसकी आज्ञा मानते हैं और वह दाक्षिण्य को प्राप्त करता है ।

## व्याख्यान

चौबीस तीर्थङ्करों की प्रार्थना करने के सम्बन्ध में पहले विवेचन किया जा चुका है । जिनकी प्रार्थना की जाती है, जिनका स्तवन किया जाता है, उन तीर्थङ्कर भगवान् को वन्दना-नमस्कार भी करना ही चाहिए । अतः यहाँ वन्दना के विषय में कहा जायेगा । कदाचित् कोई तीर्थङ्करों

## ११६-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

की प्रार्थना न कर सके परन्तु वन्दना तो सभी कर सकते हैं । अतः शास्त्र में वन्दना के फल के विषय में प्रश्न किया गया है ।

‘वदि’ धातु से वन्दना शब्द बना है । वदन शब्द का अर्थ अभिवादन करना भी होता है और स्तुति करना भी होता है । वदना कब करना चाहिए ? इस प्रश्न का उत्तर में यह क्रम है कि सर्वप्रथम सामायिक करना चाहिए अर्थात् पहला सामायिक आवश्यक है, तत्पश्चात् चौरास जिनस्तवन आवश्यक है और फिर वन्दन आवश्यक है । वन्दना करने की भी विधि है । वन्दना किस प्रकार करना चाहिए, इस विषय पर शास्त्रकारों ने बहुत प्रकाश डाला है । आज तो वन्दना करने की विधि में भी न्यूनता नजर आती है, मगर शास्त्रीय वर्णनो में प्रतीत होता है कि प्राचीन काल में विधिपूर्वक ही वन्दना की जाती थी, और इसी कारण वन्दना के फल के सम्बन्ध में भगवान् से प्रश्न किया गया है । भगवान् ने वन्दना आवश्यक का बहुत फल प्रकट किया है । वदना के २५ आवश्यक वतलाये गये हैं । वह पच्चीस आवश्यक कहा है, इस विषय में कहा है -

दुयो ण्य ग्रहाणाय कीयकम्म बारसावत्सय होई । -

चउ सौर तिगुत्त च, दुप्पवेस एग निवत्तमण ॥

वन्दना के पच्चीस आवश्यकों का निरूपण इस प्रकार किया गया है—दो बार नमन कीर्तिकर्म अर्थात् वन्दना आवश्यक, एक यथाजात आवश्यक, बारह आवर्त्तन आवश्यक, चार मस्तक-नमन के आवश्यक, तीन गुप्ति धारण करना आवश्यक, दो बार गुरु के अभिग्रह में प्रवेश करना आवश्यक और एक बार गुरु के अभिग्रह में से निकलना आवश्यक ।

इन पच्चीस आवश्यकों के होने पर ही वदना पूर्ण होती है।

यहां यह देखना है कि इन पच्चीस आवश्यकों का अर्थ क्या है ? साध्वी या अन्य स्त्री गुरु से सत्ताईस हाथ दूर रहे और शिष्य या अन्य पुरुष साढ़े तीन हाथ दूर रहें। यह गुरु का अभिग्रह-क्षेत्र है अगर स्थान का सकोच न हो तो गुरु से पुरुष या शिष्य साढ़े तीन हाथ की ओर साध्वी या स्त्री सत्ताईस हाथ की दूरी पर रहकर, विनीत भाव से, नीची दृष्टि करके, हाथ में ओघा और मुख पर मुखवस्त्रिका सहित गुरु को नमस्कार करते हुए 'खमासणा' का यह पाठ बोलते हैं—

इच्छामि खमासमणो वदितु ।

अर्थात् — हे क्षमाश्रमण ! मैं आपको वन्दन करने की इच्छा करना हूँ ।

कहा जा सकता है कि जब वन्दन करने की इच्छा है ही तो इस प्रकार कहने की क्या आवश्यकता है ? इस का उत्तर यह है कि इस प्रकार कहने वाले व्यक्ति को गुरु के अभिग्रह में प्रवेश करना है, अतएव वह गुरु की स्वीकृति चाहता है । अभिग्रह के द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव की अपेक्षा चार भेद हैं । इन सब का यहाँ वर्णन न करते हुए सिर्फ इतना कह देना आवश्यक है कि गुरु के क्षेत्र-अभिग्रह में प्रवेश करना है, इसी हेतु गुरु की स्वीकृति ली जाती है । गुरु को इच्छापूर्वक नमस्कार करना चाहिए । नमस्कार करने में उद्दता होना उचित नहीं है और इसी कारण आचार्य के क्षेत्र-अभिग्रह में प्रवेश करने की स्वीकृति ली जाती है । अगर आचार्य अभिग्रह में प्रवेश करने की स्वीकृत देना



## ११८-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

चाहते होंगे तो वे 'छदेण' अर्थात् 'जैसी तुम्हारी इच्छा' कहेंगे। अगर वे अभिग्रह में प्रवेश करने की स्वीकृति नहीं देना चाहते होंगे तो 'तिविहेण' कहने का तात्पर्य यह है कि वही से मन, वचन और काय से नमस्कार कर लो।

अगर आचार्य 'छदेण' कह कर अभिग्रह में प्रवेश करने की स्वीकृति दें तो उस समय बालक के समान अथवा बाल्याधारण के समय के समान नम्रता धारण करके, हाथ में ओघा 'रग्यकर और मुख पर मुखवस्त्रिका सहित अभिग्रह में 'निम्सही निम्सही' (अर्थात् मैं मन, वचन, काय से सावध योग का त्याग करता हूँ) कहते हुए गुरु के अभिग्रह में प्रवेश करना चाहिए और फिर गुरु के चरणों में निकट पहुँचकर बारह प्रकार का आवर्त्तन करना चाहिए। आवर्त्तन करते समय 'अहोकाय कायमफासिय' ऐसा बोलते जाना चाहिए। 'अहोकाय वाय' इसमें छह अक्षर हैं। इन छह अक्षरों में से दो-दो अक्षरों का एक-एक आवर्त्तन होता है। इस प्रकार 'अहोकाय काय' इन छह अक्षरों के तीन आवर्त्तन हुए। 'अहोकाय काय' ऐसा बोलते हुए आवर्त्तन करना चाहिए और 'मफामिय' शब्द का उच्चारण करने समय अपने हाथ और मस्तक द्वारा गुरु के चरण स्पर्श करना चाहिए।

'अहोकाय कायमफासिय' का अर्थ है—'हे गुरु महाराज! आपकी नीची काया अर्थात् चरण को मैं अपनी ऊँची वाया अर्थात् मस्तक में स्पर्श करता हूँ।'

आवर्त्तन और चरणस्पर्श करने के पश्चात् इस प्रकार कहना चाहिए—

'समणिज्जो मे ! कित्तमो अप्पकित्तताण  
दियसो वड्डयक्खतो !'

अर्थात्—हे पूज्य ! अपनी ऊँची काया द्वारा आपको नीची काया का स्पर्श करते समय आपको जो कुछ क्लेश हुआ हो, मेरा वह अपराध क्षमा कीजिए ।

यह कैसी सूचना दी गई है ? इस क्षमायाचना से इस रहस्य का ज्ञान होता है कि जब गुरु के चरणस्पर्श करने में भी गुरु को कष्ट न पहुँचने जैसी सूक्ष्म बात का ध्यान रखा जाता है तो फिर दूसरे प्रकार का कष्ट न होने के विषय में कितना ध्यान रखना चाहिए ! जिस घर में एक कौड़ी भी वृथा खर्च नहीं की जाती, उस घर में रुपया—पैसा वृथा खर्च कैसे किया जा सकता है ? इसी प्रकार जहाँ चरणस्पर्श करने में भी कष्ट न पहुँचाने का ध्यान रखा जाता है और इतनी सूक्ष्म बात के लिए भी क्षमायाचना की जाती है, वहाँ अन्य बातों पर क्यों नहीं ध्यान दिया जाता होगा ? मगर इसका यह अर्थ नहीं लगाना चाहिए कि गुरु को कष्ट होने का विचार करके उनके चरणों का स्पर्श ही न किया जाये । एक कौड़ी भी वृथा खर्च न करना ठीक हो सकता है किन्तु आवश्यकता पड़ने पर भी खर्च न कहना कृपणता है । इसी प्रकार गुरु को कष्ट न हो, इस बात का ध्यान रखना तो उचित है मगर उन्हें कष्ट होने के विचार से चरणों का स्पर्श ही न करना अनुचित है । गुरु को कष्ट हो, इस प्रकार से उनके चरणों का स्पर्श करना यद्यपि अनुचित है, फिर भी चरणस्पर्श किया जाता है और ऐसा करने में किसी श्रद्धा में, गुरु को कष्ट पहुँच जाना शक्य और सम्भव है, इसी कारण यह कहा गया है कि—हे गुरु ! आपके चरणों का स्पर्श करने में आपको जो कोई कष्ट हुआ हो, उसके लिए क्षमा कीजिए । आप क्षमासागर हैं, अतः मेरा अपराध भी

क्षमा करे ।

‘अहोकाय कायसफासिय’ इन शब्दों का ह्रस्व-दीर्घ-रीति से उच्चारण करके चरणस्पर्श करना चाहिए और फिर क्षमायाचना करके गुरु को हाथ जोड़कर, नमस्कार करके इस प्रकार कहना चाहिए —

बहुसुमेण भे ! विवसो वड्ढकन्तो ? जत्ता भे ! जवणिज्ज च भे !

इस पाठ में देवसी, रायसी, पक्खी, चौमासी या सबत्सरी का जो दिन हो, उसका उच्चारण करना चाहिए । इस पाठ का अर्थ यह है— हे गुरु ! दिवस, रात्रि पक्खी, चौमासा या सबत्सरी का काल आनन्दपूर्वक व्यतीत हुआ ? इस प्रकार गुरु से कुशल प्रश्न पूछना चाहिए । फिर ‘जत्ता भे’ इतना कहकर पहला आवर्त्तन, ‘जवणि’ कहकर दूसरा और ‘ज्ज च भे’ कहकर तीसरा आवर्त्तन करना चाहिए ।

इन तीन आवर्त्तनों के समय उच्चारण किये हुए अक्षरों में से ‘जत्ता भे’ का अर्थ यह है कि—‘गुरु महाराज ! मूल गुण और उत्तर गुण रूपी आपकी मयम यात्रा तो आनन्दपूर्वक चलती है न ? ‘जवणिज्ज’ का अर्थ यह है कि आप इन्द्रियो का और मन का दमन तो बराबर करते हैं न ? ‘ज्ज च भे’ का आशय यह कि ‘हे गुरु ! आपकी समययात्रा, आपके इन्द्रियदमन और आपकी यतना का मैं स्वीकार करता हूँ ।’

गुरु को आवर्त्तन करने का उद्देश्य क्या है ? किस हेतु में आवर्त्तन करना चाहिए ? इन प्रश्नों का निणय करने के लिए यह विचार करना चाहिए कि वर और कया अग्नि

ही प्रदक्षिणा किस लिए करते है ? वर-कन्या जब तक अग्नि को प्रदक्षिणा नहीं करते तब तक वे कुँवारे समझे जाते हैं । अग्नि की प्रदक्षिणा करने के अनन्तर आर्य वाला ग्राणो का उ सर्ग कर सकती है पर नियम का भंग नहीं करती । स्त्रियाँ अपनी मर्यादा का इतना ध्यान रखती है तो क्या पुरुषो को मर्यादा का पालन नहीं करना चाहिए ?

जैसे पति-पत्नी अग्नि की प्रदक्षिणा करके एक-दूसरे के धर्म को स्वीकार करते है उसी प्रकार शिष्य भी आवर्त्तन द्वारा वोरतापूर्वक गुरु का धर्म स्वीकार करता है । गुरु का धर्म स्वीकार करने के पश्चात् वह शिष्य यदि गुरु के विरुद्ध प्रवृत्ति न करे तो ही उसका आवर्त्तन और वदन सच्चा समझो ।

कहने का आशय यह है कि गुरु के अभिग्रह में प्रवेश करते समय दो बार मस्तक झुकाना दो आवश्यक हुए । फिर निवदीक्षित के समान नम्र हो जाना यह एक आवश्यक हुआ । तदनन्तर बारह आवर्त्तन करना बारह आवश्यक है । इस प्रकार यहा तक पन्द्रह आवश्यक हुए । चार बार मस्तक नम्रमाने के चार आवश्यक हुए, तीन गुप्तियों के तीन आवश्यक, दो आवश्यक प्रवेश करते समय के और एक आवश्यक निकलते समय का । इस तरह सब मिलकर पच्चीस आवश्यक होते हैं ।

तीन गुप्ति का अर्थ यह है कि मन, वचन और काय को एकाग्र करके गुरु को वन्दना करनी चाहिए । गुरु को वन्दना करते समय इस प्रकार विचार करना चाहिए कि अनेक जन्म-जन्मान्तर मे भटकने के बाद मुझे जो मन की प्राप्ति हुई है, उसकी सार्थकता गुरु को वन्दन करने से हो

## १२२-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

हो सकती है। अतएव मन को खराब कामो में नहीं पिरोना चाहिए। मान लीजिए, किसी मनुष्य को कीमती मोता मिला हो तो क्या वह मामूली मिठाई के बदले उसे दे दगा? अगर नहीं तो जो मन अनेक जन्म-जन्मान्तरो के अनन्तर मिला है, उस मन को खराब कामो में पिरो देना क्या उचित कहा जा सकता है? अनेक विघ कठिनाइया झेलने के बाद जो मन मिला है, उसकी कीमत समझकर और मन को एकाग्र करके गुरु को वदना की जाये तभी मन का पाना सार्थक कहा जा सकता है। जिस वन्दना का फल यहाँ तक बतलाया गया है कि बँधा हुआ नीच गोत्र कम भी वन्दना से क्षीण हो जाता है और उच्च गोत्र का बँध होता है, उस वन्दना के समय भी यदि मन एकाग्र न हुआ तो फिर किस समय होगा? मगर लोग सत्काय में मन एकाग्र नहीं करते और यही अधोगति का कारण है।

मन एकाग्र करना ही मन की गुप्ति है, फिर वचन से बहु-मानतापूर्वक श्रेष्ठ अलंकार बालते हुए गुरु को वदना करना कायगुप्ति है।

यह सब पच्चीस आवश्यक हुए। इन आवश्यकों को रक्षा करके और वदना के बर्त्तोम दोष टालकर गुरु को वदना की जाती है, वही सच्ची वदना है।

आज वदना की यह विधि क्वचित् ही दिगवाई देती है, अतएव वदनाविधि जानने का और विधिपूर्वक वन्दना करने का प्रयत्न करना चाहिए। इस प्रकार विधिपूर्वक की जाने वाली थोड़ी भी वन्दना अधिक लाभदायक सिद्ध होती है। जिन लोगों ने विधिपूर्वक युद्ध करने की शिक्षा प्राप्त की है, वे सभ्या में थोड़े होने पर भी विधिपूर्वक युद्ध करके

विजयी होते हैं और अशिक्षित योद्धा बहुसंख्यक होने पर भी हार जाते हैं। इसी प्रकार विधिरहित बहुत वदना की अपेक्षा विधियुक्त अल्प वदना अधिक फलदायक होती है। इसलिए वदना की विधि सीखने की आवश्यकता है। प्राचीन-काल के लोग विधिपूर्वक ही वन्दना करते थे। अप तोग वदना की विधि सीखकर, विधिपूर्वक वन्दना करगे ना आपका कल्याण होगा।

विधिपूर्वक वदना करने से क्या फल मिलता है ? इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने फरमाया है कि विधिपूर्वक वदना करने में जीव नीच गोत्र कम का क्षय करके उच्च-गोत्र का बन्ध करता है।

भगवान् ने जो उत्तर दिया है, उसके विषय में यह समझ लेना आवश्यक है कि उच्चगोत्र किसे कहते हैं और नीचगोत्र कम क्या है ? आजकल नीचगोत्र और उच्चगोत्र कम का अर्थ समझने में भूल जाती है और इसमें अनेक लोग भ्रम में पड़ गये हैं। वीरमगाव में मुझ से प्रश्न किया गया था कि शास्त्र में उच्च और नीच गोत्र का नाम आता है ? मैंने कहा - हाँ, गाम्त्र में दोनों का नाम आता है। तो उच्च गोत्र उच्च होगा और नीच गोत्र नीच होगा ? उत्तर में मैंने कहा - तुम इस प्रकार तो कहते हो पर शास्त्र में कहीं ऐसा आया हो तो बताओ कि किसी मनुष्य को छूना नहीं चाहिए। इसके अतिरिक्त नीचगोत्र क्षय किया जाता है या उसकी रक्षा की जाती है ? जब नीचगोत्र क्षय किया जाता है या उसकी रक्षा की जाती है ? जब नीचगोत्र क्षय किया जाता है तो वह नीचगोत्र ही बना रहता है, यह कैसे कहा जा सकता है ? नीचगोत्र वाला उच्चगोत्र भी

## १२४-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

बन सकता है ।

गोत्र का अर्थ कहते हुए कहा गया है —

गा वाणीं त्रायते रक्षते इति गोत्र ।

‘गो’ शब्द के अनेक अर्थ होते हैं । यहाँ ‘गो’ शब्द का अर्थ वाणी है और ‘त्र’ का अर्थ पालन करता है । इस प्रकार गोत्र का अर्थ ‘वाणी का पालन करना’ होता है । इस अर्थ के अनुसार श्रेष्ठ पुरुषों की वाणी का पालन करने वाला उच्चगोत्री है और नीच पुरुषों की वाणी का पालन करने वाला नीचगोत्री कहलाता है ।

कहा जाता है कि नीचगोत्र वाले को मुक्ति नहीं मिल सकती, लेकिन यह ध्यान में रखना चाहिए कि नीच गोत्र कम का क्षय भी हो जाता है और तब वह मुक्ति का अधिकारी क्यों न होगा ? नीचगोत्र में उत्पन्न होकर के भी उच्च पुरुषों की वाणी का पालन करने वाला मुक्ति प्राप्त कर सकता है । गोत्र दो प्रकार का है—एक जन्मजात गोत्र और दूसरा कमजात गोत्र । जन्मजात गोत्र कम द्वारा बदला जा सकता है । श्री उत्तराध्ययनसूत्र में कहा है—

लोवागकुलसमूहो, गुणूत्तरधरो मुनी ।

हरिएस बलो नाम, आसी भिक्खू जिह्दिमो ॥

— उत्तराध्ययन १२-१ ।

इस कथन से यह स्पष्ट हो जाता है कि चाण्डाल कुल में उत्पन्न हो जाने पर भी महापुरुषों की वाणी का पालन करने वाला उच्चगोत्री है और ब्राह्मणकुल में उत्पन्न होकर भी नीच-वाणी को पालने वाला नीचगोत्रवा है । महाभारत में भी कहा है कि ब्राह्मण कुल में उत्पन्न होने

वाला व्यक्ति भी चाडाल बन सकता है। इससे साफ जाहिर हो जाता है कि उच्चता और नीचता जन्मजात ही नहीं किन्तु कर्मजात भी है।

वन्दना का फल बतलाते हुए भगवान् ने कहा है कि वन्दना से नीचगोत्र का क्षय होता है और उच्चगोत्र का बध होता है। परन्तु इस बात का प्रयत्न करने की आवश्यकता है कि वन्दना पूर्ण हो सके। जब मैं आप लोगों को यह विषय सुनाता हूँ तब यह भी विचार करता हूँ कि कहीं मैं ऐसा न रह जाऊँ कि कुछछो दूसरो की थाली में तो परोस देती है लेकिन स्वयं कुछ भी स्वाद नहीं लेती। मैं कोरा न रह जाऊँ, अतः अपनी आत्मा से यही कहता हूँ कि हे आत्मन् ! तू ऐसा प्रयत्न कर जिससे पूर्ण वन्दना कर सके। अगर मुझसे पूर्ण नियमों का पालन होता हो तो मुझे और क्या चाहिए ? मगर मैं अपने सम्बन्ध में ऐसा अनुभव करता हूँ कि मुझमें अभी तक सम्पूर्ण आदर्श नियमों का पालन नहीं होता। अतएव मैं अपने आत्मा को यही कहता हूँ कि हे आत्मन् ! तू ऐसा प्रयत्न कर जिससे पूर्ण वन्दना कर सके।

आपको ऐसा विचार नहीं करना चाहिए कि हम उच्च कुल में जन्म चुके हैं, इसलिए अब हमें कुछ भी करना शेष नहीं रहा, इससे विपरीत आपको यह विचारना चाहिए कि जितने अशो में महापुरुषों की वाणी का पालन करते हैं उतने अशो में तो उच्चगोत्र के हैं और जितने अशो में उस वाणी का पालन नहीं करते उतने अशो में उच्चगोत्री नहीं हैं। इस प्रकार विचार करने से ही अपनी अपूर्णता देखी जा सकती है और फलस्वरूप अपूर्णता दूर करने का प्रयत्न



## १२६-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

करके आत्मा का कल्याण किया जा सकता है ।

अहंकार को जीतना वदना का एक प्रधान प्रयत्न है । वदना का अर्थ नम्रभाव धारण करना है । नम्रभाव धारण करने वाला ही अहंकार को जीत सकता है परन्तु वन्दना सामाजिक पदार्थों की स्वार्थभावना से नहीं होनी चाहिए । सासारिक पदार्थों की कामना से तो सभी ही नम्रभाव धारण कर लेते हैं । क्या व्यापारी अपने ग्राहक को नम्र नहीं करता ? बचपन में मैंने इस स्थिति का अनुभव किया है कि व्यापारी किस प्रकार ग्राहक को नम्र करते हैं । मैं जब छाटा था और दुकान पर बैठता था तब मुझे यह अनुभव हुआ था कि ग्राहक ही कितनी प्रशंसा और कितना आदर किया जाता है । लेकिन यह सब नम्र भाव उमकी गाँठ का पमा निकालवाने के लिए ही होता है । इस प्रकार स्वाध्याय सिद्धि के लिए तो वदना की ही जाती है किन्तु यहाँ जहाँ वदना की चर्चा चल रही है, वह ऐसी नहीं होनी चाहिए । वह गुणों की वदना होनी चाहिए । गुण देखकर उन्हें प्राप्त करने के लिए की जाने वदना ही सच्चा वदना है । इसी प्रकार की वदना से अहंकार पर विजय प्राप्त की जा सकती और परमात्मा से भेंट हो सकती है ।

चाहिए कि उनमे वदना करने योग्य गुण है या नहीं ।

शास्त्रो का कथन है कि तुम उन्ही को वदना करो, जिनमे सयम 'आदि गुण है । जिनमे यह गुण नहीं हैं, उन पासत्था आदि का शास्त्र ने वदना न करने का विधान किया है । शास्त्र को पामत्था कुशील या स्वच्छन्दचारी लोगो के प्रति द्वेष नहीं है, किन्तु शास्त्र ने उन्हे वदना करने वालो को भी यह सूचना कर दी है कि पासत्था आदि को वदना करना उन्हे और अधिक पतित करने के समान है । अगर आप उन्हे वदना करेंगे तो वे विचार करेंगे— 'लोग हमें वदना तो करते ही हैं, फिर यदि सयम का पालन न किया तो भी क्या हज है ?' इस प्रकार विचार कर वे लोग अधिक पतित हो जाते हैं । अतः ऐसे लोगो को वदना करना उन्हे अधिक पतित करने के समान है । वदना गुणो के लिए ही की जाती है, अतः जिनमे सयमादि गुण हो उन्ही को वदना करना उचित है । जितने सयमादि गुणो को स्वीकार तो किया है, किन्तु जो उन्हे अपने जीवन मे उभारते नहीं हैं, उन पासत्था आदि को वदना करना अपने को और उनको पतित करने के समान है ।

सबोधसत्तरी मे कहा है -

पासत्थ वदमाणस्स नेव कित्ती न निज्जरा होइ ।

होई कायकिलेसो, अण्णाण बघई कम्म ॥

अर्थात्—जो ज्ञान, दशन और चारित्र आदि गुणो को धारण तो करता है, परन्तु उनका निर्वाह नहीं करता, उसे पामत्था कहते हैं । ऐसे ( पार्श्वम्य ) लोगो को और इसी कोटि के कुशील और स्वच्छदी लोगो को वदना करना अनु-

चित है । कतिपय लोगो का कहना है कि हमें किसी के प्रति राग-द्वेष नहीं रखना चाहिए और सभी की वदना करनी चाहिए । मगर यह कथन ठीक नहीं है । राग-द्वेष नहीं होगा तो वदना किये बिना ही भुक्ति मिल जायेगी । अगर कोई वदना करता है तो उसे सोचना चाहिए कि वह किसको और किस उद्देश्य से वदना कर रहा है ? राजपुरुष आदि को जो वदना की जाती है वह उसकी सत्ता के कारण की जाती है, लेकिन वदना करने योग्य गुणों से रहित पासत्या आदि को वदना करने का उद्देश्य क्या है ? यहाँ जिस वदना का प्रकरण चल रहा है, वह वदना सयमादि गुणों से हीन पुरुषों को करना उचित नहीं है । क्यों उचित नहीं है, यह बताने के लिए इस गाथा में कहा है कि पासत्या को वदना करने से कीर्ति भी नहीं मिलती । कहा जा सकता है कि कीर्ति न मिले तो न सही, निर्जरा तो होगी? मगर आगे इसी गाथा में कहा है—पासत्या आदि को वदना करने से निजरा भी नहीं होती । कोई कह सकता है—निजरा न हो तो न सही, वन्दना करने में हानि क्या है? इसमें उत्तर में कहा है—पासत्या आदि को वन्दना करने से निरर्थक कायक्लेश होता है । कदाचित् कहा जाये कि ऐसा कायक्लेश तो होता ही रहता है, इसके अतिरिक्त और कोई हानि तो नहीं होती ? इस प्रश्न के उत्तर में, गाथा में बतलाया गया है कि पासत्या आदि को वन्दना करने से सिर्फ कायक्लेश ही नहीं होता, वरन् अनाज्ञाकर्म का वध भी होता है अर्थात् भगवान् को आज्ञा के विरुद्ध काय करने का पाप उगता है ।

मान लीजिए, चम्पा के फूलों की माला अशुद्धि में

पड गई है। यद्यपि चम्पा के फूलों की माला आपकी दृष्टि में अच्छी वस्तु है, फिर भी अशुचि में पड़ी हुई वह माला पहनने योग्य नहीं है। इसी प्रकार जो लोग पास्तथापन की अशुचि में पड गये हैं, उनके प्रति बुद्धिमान् पुरुष किसी प्रकार का द्वेष धारण नहीं करते बल्कि साथ ही गुणीजनों के प्रति की जाने योग्य वदना भी नहीं करते। निशीथसूत्र में भी कहा है—

जे भिवखू पास्तथ वदइ, वदत या साइज्जइ, एव कुसील उसन्न, अहाछद ससत्ता ।

इस प्रकार पादवस्थ आदि को वदना करने का बहुत कुछ निषेध किया गया है। यह ठीक है कि वदना करने से बहुत लाभ होते हैं, मगर गुणरहित को वदना करने से लाभ के बदले उलटी हानि ही होती है। वदना के जो बत्तीस दोष बतलाये गये हैं, उनके वर्णन करने का अभी समय नहीं है। अतएव संक्षेप में मैं इतना ही कहता हूँ कि पच्चीस आवश्यक सहित और बत्तीस दोषरहित वदना करने का फल नीचगोत्र का क्षय करना और उच्चगोत्र बाधना है।

गोत्र की व्याख्या पहले की जा चुकी है। श्रेष्ठ पुरुषों की वाणी का पालन करने वाला उच्चगोत्री है और नीच पुरुष की वाणी का अनुसरण करने वाला नीचगोत्री है। किसी-किसी कुल में अमुक प्रसंग पर मदिरापान करने की परम्परा होती है। ऐसे नीच संस्कार का आचरण करना नीचगोत्र होने का कारण है। इसी प्रकार किसी के कुल में ऐसी पद्धति होती है कि अमुक प्रसंग पर कोई शुभ कृत्य करना ही चाहिए। यह उच्च या श्रेष्ठ की वाणी का आचरण है। इस प्रकार जो जैसी की वाणी का पालन करता

है, उसके कुल में सस्कार भी प्रायः वैसे ही बन जाते हैं और उम वाणी के पालन करने के आधार पर ही वे उच्चगोत्र के अथवा नीचगोत्र के माने जाते हैं । उच्चगोत्र वालों के कुल के सस्कार से आत्मा उन्नत बनता है, अवनत नहीं बनता । किसी कुल के सस्कार ऐसे भी होते हैं कि उनकी बदौलत उन्हें अच्छी बात रचिकर नहीं होती और पाप कृत्यों के प्रति घृणा नहीं होती । किसी कुल के सस्कार ऐसे होते हैं कि चाहे जो हो पर उस कुल में जन्मने वाले पापकायों में प्रवृत्त नहीं होते । उदाहरणार्थ—तुम्हारे सामने कोई लाज रूप्यों की थैली रख दे तो भी तुम बकरे की गदन पर छुरी फेरने को तैयार नहीं होंगे । यह उच्चगोत्र और कुल के सत्सस्कारों का ही प्रभाव है । कभी-कभी उच्चगोत्र वाला भी कोई बुरी बात घूस जाती है । जैसे तुम लोगो को बकरा मारने में जैसी घृणा है, वैसी घृणा क्या असत्य भाषण और व्यभिचार के प्रति भी है ?

प्राचीनकाल में व्यभिचार, हिंसा से भी अधिक बुरा माना जाता था । मगर आजकल व्यभिचार के प्रति उतनी घृणा नहीं देखी जाती । पुराने जमाने में व्यभिचार, हिंसा से भी बुरा समझा जाता था इसका प्रमाण यह है कि महाशतक श्रावक की पत्नी रेवती हिंसा का झूठ कम करती थी, फिर भी महाशतक ने उसे घर से बाहर नहीं निकाल दिया था । महाशतक ने रेवती को घर से बाहर क्यों नहीं निकाल दिया ? इसका कारण मुझे तो ऐसा प्रतीत होता है कि महाशतक यह विचार करता था कि रेवती का दानपान ग़रान है लेकिन मुझ पर इसका अनुराग है और वह व्यभिचार से बची हुई है । अगर मैं उसे बाहर कर दूँगा तो वह

और अधिक विगड़ जायेगी और सम्भव है व्यभिचार आदि के पापों में भी पड़ जाये । इस प्रकार विचार कर उसने स्वयं तो मासभक्षण का आदर नहीं किया, किन्तु रेवती को व्यभिचार आदि पापों से बचाने के लिए घर से बाहर भी नहीं निकाला । इस तरह पहले के जमाने में व्यभिचार हिंसा से भी बड़ा पाप माना जाता था ।

आशय यह है कि वन्दना करने से नीचगोत्र का क्षय होता है और उच्चगोत्र का वध होता है । कितनेक लोगों का कहना है कि किये हुए कम एकान्तत भोगने ही पड़ते हैं, लेकिन कृत कर्म अगर बदल न सकते या क्षीण न हो सकते होते तो भगवान् वन्दना का फल यह न बतलाते कि वन्दना से नीचगोत्र का क्षय और उच्चगोत्र का वध होता है । मगर भगवान् ने वन्दना का यही फल बतनाया है, इससे यह स्पष्ट हो जाता है कि कृत कर्म भी बदल सकते हैं और उनकी निर्जरा भी की जा सकती है । वन्दना करने से अर्थात् नम्रता धारण करने से भी कर्मों का क्षय होता है ।

वन्दना का एक फल नीचगोत्र का क्षय और उच्चगोत्र का वध होना है— दूसरा फल सौभाग्य की प्राप्ति है और तीसरा फल अप्रतिहत होना है अर्थात् वन्दना करने वाला किसी से पराजित नहीं होता । वन्दना का चौथा फल यह है कि वन्दना करने वाले की आज्ञा के अनुसार कार्य होता है, अर्थात् उसकी आज्ञा का कोई लोप नहीं करना । वन्दना का पाचवा फल दाक्षिण्य गुण आना है अर्थात् वन्दना करने में हाशियारी सब सर्वप्रियता प्राप्त होती है ।

गुरु को विधिपूर्वक वन्दना करने का ऐसा फल मिलता

है । किन्तु आजकल के अधिकांश लोगो ने वन्दना को भी स्वायंसाधन का एक उपाय बना लिया है और इसलिए वह जिसे वन्दना कर ली जाती है । प्राचीनकाल में यह बात नहीं थी । उस समय मस्तक भले ही काट लिया जाये पर गुणहीनो के सामने मस्तक नहीं झुकाया जाता था । धर्म के विषय में भी यह नियम पालन किया जाता था और व्यवहार में भी इस नियम का पालन होता था । कहा जाता है कि मुगल-सम्राट अकबर ने महाराणा प्रताप को बहना भेजा था कि अगर राणा मेरे आगे नतमस्तक होता है तो मैं उन्हें मेवाड़ के राज्य के अतिरिक्त जार भी राज्य दूंगा । परन्तु महाराणा ने प्रत्युत्तर दिया—‘मैं उन्हें धार्मिक समझ कर नमस्कार करूँ, यह बात जुद्ध है, किन्तु लोभ के बाँ होकर तो कदापि नमस्कार नहीं करने का । ऐसा करने में मेरी माता की ही कलक लगता है ।’ राणा प्रताप में ऐसी दृढ़ता थी । इसी दृढ़ता के कारण उन्हें जंगल में इधर उधर भटकना पड़ा और मकटो में रहना पड़ा । राणा ने अपना कुनघर्म निभाने के लिए सभी कष्ट सहना स्वीकार किया किन्तु दादगाह के आगे नतमस्तक होना स्वीकार नहीं किया ।

धर्ममार्ग में भी इसी प्रकार की दृढ़ता धारण की जाय और मयम आदि गुणों के धारकों को विधिपूर्वक वन्दना की जाये तो भगवान् द्वारा प्ररूपित वन्दना का फल अवश्य प्राप्त होता है । मगर दृढ़ता धारण विये जिना फल की प्राप्ति नहीं हाती । कामदेव और अरुणक का पिशाच ने कैसे कैसे कष्ट दिये थे, फिर भी उन्होंने पिशाच के सामने मिर नहीं झुकाया । यह धर्मदृढ़ता का ही परिणाम है । धर्म में दृढ़ता रखने वाले के चरणों में दधता आकर नमन करते हैं ।

पहले देव ने कामदेव को कण्ट दिये थे किन्तु अन्त मे देव को ही दृढधर्मी कामदेव के आगे झुकना पडा था । आप भी ऐसी ही धमदृढता धारण करे । ढीले बने रहने से काम नहीं चलता । धम मे अटल श्रद्धा और दृढता धारण करने से ही कल्याण हो सकता है ।

मन, वचन और काय की शुद्धि किस प्रकार की जा सकती है, यह बताने के लिए वन्दना का प्रकरण चल रहा है । वन्दना के प्रताप से आत्मा के अनेक विकार दूर हो जाते हैं और विकार दूर हो जाने पर मन, वचन और काय की शुद्धि हाती है और आत्मा का शान्ति प्राप्त होती है । अतएव अगर आप पूरा आत्मशान्ति प्राप्त करना चाहते हैं और सुभागी बनना चाहते हैं तो गुरु को विधिपूर्वक वन्दना करके ऐसा समझो कि यह सब गुरु के चरणों का ही प्रताप है । व्यवहार मे तो कहते ही हो कि यह सब गुरुचरणों का प्रताप है लेकिन हृदय मे भी यही कहो और गुरु को विधिपूर्वक वन्दना करो । साधारणतया साधुजन प्रत्येक बात उपदेश रूप मे ही कहते हैं-आदेश रूप मे नहीं । फिर आज आपको जो-कुछ भी शुभ संयोग मिला है, वह किसी महात्मा की कृपा से ही मिला है । यह बात ध्यान मे रखकर गुरु को विधिपूर्वक वन्दना करोगे तो आत्मा को पूर्ण शान्ति प्राप्त होगी और आत्मकल्याण होगा ।





# ग्यारहवाँ बोल

## प्रतिक्रमण

गुरु को विधिपूर्वक वन्दना करने के लिए हृदय के भाव शुद्ध रखने चाहिए मगर कभी-कभी शुद्ध भाव हृदय से निकल जाते हैं और अशुद्ध भाव उनका स्थान ग्रहण कर लेते हैं । इन अशुद्ध भावों को जाहर निकालने और आत्मा में पुनः शुद्ध भाव लाने के लिए प्रतिक्रमण करने की आवश्यकता बतलाई गई है । अतएव प्रतिक्रमण के सम्बन्ध में भगवान् ने प्रश्न किया गया है —

प्रश्न—पडिक्कमणेण भते । जीवे किं जणयइ ?

उत्तर—पडिक्कमणेण वय-छिद्दाइ पिहेइ, पिहियवय छिद्दे पुण जीवे निरुद्धासवे असबलचरित्ते अट्टसु पवयणमायासु उवउत्ते उपुहत्ते (अप्पमत्ते) सुप्पणिहिंए विहरइ ॥११॥

शब्दार्थ ।

प्रश्न—भगवन् ! प्रतिक्रमण करने से जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर—प्रतिक्रमण करने से अहिंसा आदि व्रता के अतिचार (दोष) रक्ते हैं और अतिचारों को रोकने वाला जीव आस्रव को रोकता हुआ तथा निर्मल चारित्र्य का पालन

करता हुआ आठ प्रवचनमाता (पाच समिति और तीन गुप्ति) रूप समय में उपयुक्त, अप्रमत्त और सुप्रणिहित होकर विचरता है अर्थात् निजस्वरूप को प्राप्त करता है ।

### व्याख्यान

प्रतिक्रमण करने से जीव को क्या लाभ होता है ? इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने संक्षेप में कहा है । प्रतिक्रमण करना ही चाहिए । किस उद्देश्य में प्रतिक्रमण करना चाहिए और प्रतिक्रमण करने से क्या लाभ होता है, इस विषय में अभी ऊहापोह न करते हुए सिर्फ इतना कहता हूँ कि भगवान् की आज्ञा के अनुसार प्रथम और अन्तिम तीर्थ-ङ्करो के साधुओं को प्रतिक्रमण करना ही चाहिए । बीच के बाईस तीर्थङ्करो के साधु ऋजु-सरल होते हैं । अतएव जब उन्हें दोष लगता है तब वे प्रतिक्रमण करते हैं और जब दोष नहीं लगता तो प्रतिक्रमण नहीं करते । मगर प्रथम और अन्तिम तीर्थङ्करो के साधुओं को तो प्रतिक्रमण करना ही चाहिए ।

अब विचार करना चाहिए कि प्रतिक्रमण का अर्थ क्या है ? दूसरे लोग जिस प्रकार सध्या-वदन आदि करते हैं, वही स्थान जैनदर्शन में प्रतिक्रमण का है । परन्तु सध्या-वदन और प्रतिक्रमण में भेद है । प्रतिक्रमण का स्वरूप और उसका उद्देश्य बतलाते हुए कहा है -

स्वस्थानात् परस्थान प्रमादस्य वशाद् गत,  
तत्रैव क्रमण भूय प्रतिक्रमणमुच्यते ॥  
क्षायोपशमिकाद् भावादीदयिकस्य वशगत ।  
तत्रापि च स एवार्थं प्रतिकूल गमात्स्मृत ॥

पुरुष जिस स्थान से स्खलित हुआ हो, उसी स्थान पर उसका फिर आ जाना प्रतिक्रमण कहलाता है । जो आत्मा स्व-स्थान का त्याग करके, प्रमाद के वश होकर पर स्थान में चला गया हो, उसे फिर स्वस्थान में लाना प्रतिक्रमण है । जैसे कोई बालक अपना घर छोड़कर दूसरे के घर चला जाये तो उसे वापस अपने घर लाया जाता है । उसी प्रकार आत्मा जब अपने स्थान से, दूसरे स्थान पर चला गया हो तो उसी को प्रतिक्रमण द्वारा अपने स्थान पर लाया जाता है ।

घर में से चली गई इष्ट वस्तु को फिर अपने घर लौटा लाने का प्रयत्न सारा सत्कार करता है । आप लाग तिजोरी में से रुपया निकाल देते हैं किन्तु आपका प्रयत्न तो यही रहता है कि निकाला हुआ रुपया व्याज सहित लौटकर आये । रुपया लौटकर आयेगा, इस आशा से आप उसे छोड़ नहीं देते । जिस रुपया की आशा छोड़ दी जाती है, वह जूआ में लगाया हुआ समझा जाता है । जिसमें लगाया रुपया लौटकर नहीं आता वह जूआ है, व्यापार नहीं । व्यापार तो वही माना जाता है जिसमें लगाया रुपया व्याज के साथ वापस लौटता है । इस प्रकार सभी लोग यह चाहते हैं कि जो इष्ट वस्तु हमारे यहाँ से गई है, वह वापस लौट आये । सारा सत्कार इसी प्रयत्न में सलग्न है ।

स्वस्थान से चला गया आत्मा प्रतिक्रमण द्वारा फिर स्वस्थान पर लाया जाता है । प्रतिक्रमण द्वारा आत्मा का फिर स्वस्थान पर लाने में आत्मा के भाव अपूर्व हो जाते हैं । आत्मा के भाव क्षायोपशमिक, औपशमिक और क्षायित्व हैं । इन भावों से अलग होकर आत्मा का औदयिक भाव

मे जाना स्वस्थान से परस्थान जाना है । इस परस्थान से आत्मा को फिर स्वस्थान मे लाना ही प्रतिक्रमण कहलाता है ।

आत्मा को इन्द्रियो की प्राप्ति क्षायोपशमभाव के प्रताप से ही हुई है, किन्तु क्षायोपशमिकभाव से प्राप्त इन्द्रियो को आत्मा उदयभाव मे ले आने के लिए तैयार हो जाता है । आत्मा को इस प्रकार न करने का उपदेश देने वाले लोग बहुत ही कम है, फिर भी ऐसा उपदेश देने वालो के उपदेश को आत्मा बहुत कम मुनता है और नाच-गान वगैरह देखने मे तथा सुनने मे आनन्द मानता है । ऐसे समय आत्मा को विचारना चाहिए कि मुझे जो इन्द्रियो मिली हैं वे औदयिक भाव से नहीं अपितु क्षायोपशमिकभाव से मिली हैं । ऐसी स्थिति मे मैं उन्हे उदयभाव मे डालकर स्वय भी उदयभाव मे क्यों पडा ॥ ?

हिरन को क्या उपदेश दिया जा सकता है ? उसे बचाने का प्रयत्न करने से तो वह और भागता है, लेकिन बाजे की आवाज सुनकर वह मस्त बन जाता है और पास आ जाता है । मृग नहीं जानता कि इस राग के पीछे बाण है । इसी प्रकार आत्मा भी विषयो मे फँसा है और वह इतना विचार नहीं करता कि इन विषयो के पीछे मोह का कैसा तीखा बाण है । इस बात का विचार करके उदयभाव मे गये हुए आत्मा को उदयभाव मे से फिर स्वस्थान मे अर्थात् क्षायोपशमिक आदि भावो मे लाना प्रतिक्रमण कहलाता है ।

आत्मा किस प्रकार विषयादि मे पड रहा है और किस प्रकार क्षायोपशमभाव से प्राप्त इन्द्रियो को उदयभाव

मे डाल रहा है, इस बात को समझने के लिए यह देखना चाहिए कि हीरा की कान्ति बड़ी है या आख की ज्योति बड़ी है ? न मालूम कितने क्षायोपशमभाव से आत्मा को आवें मिली हैं । परन्तु इस तरह महा कण्ट से प्राप्त आवें आत्मा को किस प्रकार उदयभाव में डाल देती है, इसके लिए रावण और मणिरथ के उदाहरण तुम्हारे सामने हैं । रावण और मणिरथ की आखों ने ही उन्हें भ्रम में डाला था । यह ता बड़े आदमियों के उदाहरण है । छोटी की तो कोई गिनती ही नहीं है । इन उदाहरणों को सामने रखकर हम विचार कर सकते हैं कि रावण और मणिरथ की भाँति ही अनेक लोग आत्म के तात्त्विक भ्रम में पड़ जाते होंगे । अतएव इस बात का सदैव ध्यान रखना चाहिए कि आँखों को ऐसी जगह दृष्टिपात ही न करने दिया जाये, जो उदयभाव की हो ।

क्षायोपशमिकभाव में प्राप्त नेत्र अगर औदयिकभार में जाते हैं तो इसके लिए किसे उपालम्भ दिया जा सकता है ? आँखों की बदौलत पतंग दीपक पर पड़कर भस्म हो जाता है । पतंग को इतना ज्ञान नहीं है, इस कारण वह दीपक से प्रेम करता है, मगर तुम तो ज्ञानवान् हो । पतंग को नेत्र मिले हैं, मगर वह नहीं जानता कि नेत्रों का उपयोग निम्न प्रकार करना चाहिए । मगर तुम्हारे नेत्रों के पीछे तो महान् शक्ति विद्यमान है, जो बतला सकती है कि नेत्रों का उपयोग किस प्रकार किया जाये ? पतंग चार इन्द्रियों वाला प्राणी है, मगर तुम्हारे पाँचो इन्द्रिया हैं । पंचेन्द्रियों में भी तुम सजी पंचेन्द्रिय हो । सजी पंचेन्द्रियों में मनुष्य-जन्म, आर्यक्षेत्र और श्रावककुल में तुम्हें जन्म

मिला है । अतएव तुम्हें इस बात का भान होना ही चाहिए कि नेत्रों का सदुपयोग किस प्रकार किया जाय ? इतना होने पर भी तुम्हारे नेत्र कहा-कहा भटक रहे हैं । नेत्रों की चंचलता के लिए सिर्फ नेत्रों को उपालम्भ देकर न रह जाओ, वरन् उस चंचलता को हटाने के लिए हृदयपूर्वक प्रतिक्रमण करो और जिस भाव से नेत्रों की प्राप्ति हुई है, उन्हीं उसी भाव में रहने दो । तुम प्रतिक्रमण तो करते होओगे मगर वह केवल व्यवहार माधने के लिए ही न रह जाये, इस बात की सावचेती रखो । अगर आत्मा की शुद्धि के लिए प्रतिक्रमण करोगे तो उससे अवश्य ही अपूर्व लाभ होगा ।

यह हुई चक्षु की बात । इसी प्रकार श्रोत्रेन्द्रिय, घ्राणेन्द्रिय आदि इन्द्रिया भी क्षयोपशमभाव से ही प्राप्त हुई हैं । इनके अतिरिक्त तुम्हें मन भी प्राप्त है और बुद्धि भी प्राप्त है । इन सब इन्द्रियों का, मन का और बुद्धि का उपयोग किस प्रकार करना चाहिए, यह विचार करना आवश्यक है । व्यवहार में नाक के विषय में आप यह विचार अवश्य रखते होंगे कि अमुक काम करने से हमारा नाक कट जायेगा, परन्तु ज्ञानीजनों का कथन है कि व्यवहार के ही समान निश्चय में भी इसी बात का विचार रखो कि नाक कटाने के समान खराब काय न हो । मानव-सुलभ दुर्बलता के वशीभूत होकर कदाचित् असत्यकाय कर बैठा तो उनके लिए पश्चात्ताप करके प्रतिक्रमण कर लेना चाहिए और इस प्रकार प्रतिक्रमण द्वारा परस्थान में गये हुए आत्मा को स्वस्थान पर लाना चाहिए ।

सुगन्धित और स्वादिष्ट वस्तु तुम्हें अच्छी लगती है । अगर किसी भी वस्तु का उपयोग करने से पहले यह देख

## १४०-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

लेना आवश्यक है कि वह वस्तु शरीर को टिकाये रखने के लिए आवश्यक है या केवल जिह्वालोलुपता का पोषण करने के लिए ही उसका उपयोग किया जा रहा है? जा पदार्थ देखने में और स्वाद में प्रिय लगने हैं, उनका उपयोग तो आप करते हैं, मगर यदि पदार्थ के गुण-अवगुण का विचार करके उसका उपयोग किया जाये तो दवा लेने की आवश्यकता ही न रहे। लेकिन लोग पदार्थ के गुणों का विचार नहीं करते और कहने लगते हैं कि हमारे घर में दवा है। उस पदार्थ ने हानि पहुँचाई तो दवा लेकर अच्छे हो जाएँगे। इस प्रकार दवा पर निर्भर रहकर लोग वस्तु के गुणों पर विचार नहीं करते। जो लोग गुणों पर विचार करते हैं वे पाप से भी बच सकते हैं और रोग से भी बच सकते हैं।

किसी भी वस्तु को केवल स्वाद की दृष्टि में ही मत अपनाओ, उसके गुणों और दोषों का विचार करना आवश्यक है। मछली का काँटे में लगा मांस अच्छा लगता है, परन्तु वास्तव में वह मांस उसके मरने की वस्तु है या उमरती मृत्यु का उपाय है? आप मछली को उपदेश देने के लिए तैयार हो सकते हैं मगर मछली में उपदेश ग्रहण करने की शक्ति ही नहीं है। लेकिन जरा अपनी ओर देखो। आप जानते झूझते मछली जैसा, सोचें-ममज्ञे जिना काम कर बैठने हैं और स्वाद के बश हाकर ऐसे पदार्थों का उपयोग करते हैं, जिनमें दहनाक और परलोभ-दोनो मिश्रित हैं।

आप में से अधिकांश लोग चाय पीते हैं। चाय पीने से होने वाली हानियों को जानते हुए भी आप चाय को प्रिय वस्तु मानते हैं और उसका त्याग नहीं कर सकते। इतना

ही नहीं, चाय द्वारा आजकल सत्कार किया जाता है और कदाचित् कोई उस सत्कार को स्वीकार न करे तो सत्कार-कर्त्ता अपना अपमान मानता है । इस प्रकार के अनेक हानिकर खान-पान अपना लिये गये हैं ।

चाय किसी दूसरे देश में लाभकारक भले ही हो किन्तु भारत जैसे गर्म देश में, चाय जैसी गम वस्तु पेट में डालना, जानबूझकर स्वास्थ्य को हानि पहुँचाने के समान और रोग को आमन्त्रित करने के समान है । इस प्रकार अनेक हानिया उत्पन्न करने वाली चाय जीभ की लोलुपता को पुष्ट करने के लिए पियो जाती है या और किसी प्रयोजन से ? चाय की ही भाँति बीड़ी-सिगरेट आदि हानिकारक पदार्थ भी जीभ के स्वाद के लिए ही काम में लाये जाते हैं । न जाने बीड़ी-सिगरेट में ऐसा क्या स्वाद है कि पीने वाले उनका पिंड नहीं छोड़ते । पेट में घुसने वाला घुआ क्या स्वाद देता है ? यद्यपि बीड़ी-सिगरेट में कोई सुस्वाद नहीं है फिर भी छोटे-छोटे बालक तक बीड़ी पीते हैं । उन बालको को किसी न किसी रूप में बड़े-बूढ़े ही बीड़ी पीना मिलाते हैं । बड़े-बूढ़े जिम बीड़ी को पीकर फेंक देते हैं, उसी को बालक उठा लेते हैं और पीने लगते हैं । धीरे-धीरे वह पीना सीख जाते हैं ।

इस प्रकार केवल शौक के लिए हानिकारक वस्तुओं का उपयोग किया जाता है, जिससे इहलोक की भी हानि होती है और परलोक की भी हानि होती है । प्राचीनकाल में इस प्रकार के पाप नहीं होते थे, अतः सीधा कदमूल और रात्रिभोजन-त्याग वगैरह का उपदेश दिया जाता था । लेकिन आजकल तो बहुतेरे नवीन पाप उत्पन्न हो गये हैं । ऐसी



## १४२-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

स्थिति में यह विचारणीय है कि पहले किस पाप का त्याग करना चाहिए ? कल्पना करो कि एक मनुष्य बीड़ी पीता है और दूसरा आदमी कदमूल का शाक खाता है । यद्यपि दोनों वस्तुएँ त्याज्य हैं और दोनों का ही त्याग कराना उचित है किन्तु पहले किस वस्तु का त्याग कराना उचित कहा जा सकता है ? मेरे विचार से बीड़ी पीना अनयदण्ड का पाप है । इस प्रकार क्षायोपशमिकभाव से मिली हुई रसनेन्द्रिय को घृष्टपान द्वारा ओदयिक भाव में लाया जाता है । ऐसे करने वाले लाग स्वयं पापात्मा बनते हैं और दूसरा को भी पापात्मा बनाते हैं ।

स्पर्शेन्द्रिय का भी इसी प्रकार दुरुपयोग किया जा रहा है । क्षायोपशमिकभाव से प्राप्त स्पर्शेन्द्रिय को किस प्रकार उदयभाव में लाया जाता है, इस पर विचार किया जाय तो पता चले । जब कोई वस्तु पहले-पहल मामने आती है तो वह तुरन्त लगती है, लेकिन बार-बार के उपयोग से वह अच्छी लगने लगती है । अगर किसी वस्तु को देखा पर पहने ही उसका उपयोग न किया जाये तो उससे बचाव ही सकता है, मगर उपयोग करने के बाद फिर उसमें छुटकारा पाना कठिन हो जाता है । उदाहरणार्थ— चर्मी के वस्त्र यदि पहले से ही न पहने जाए तो उनमें बचना कठिन नहीं है, मगर वस्त्रों का उपयोग करने के पश्चात्, आदत हो जाने पर, त्याग करने में कठिनाई मालूम पड़ती है । चर्मी के इन वस्त्रों के पहनने में कमा और कितना पाप हो रहा है, इस बात का विचार अगर प्रतिश्रमण करते समय किया जाये तो इन वस्त्रों को त्याग करने की इच्छा हुए नहीं रह सकता ।

कहने का आशय यह है कि उदयभाव में प्राप्त इन्द्रियो को और मन को उदयभाव के कार्यों से विलग करके आत्मा के गुणों में स्थापित करना प्रतिक्रमण है। आप प्रत्येक वस्तु के विषय में प्रतिक्रमणपूर्वक विचार करे कि—‘मैं जिन-जिन पदार्थों का इन्द्रियो द्वारा उपयोग करता हूँ, वह पदार्थ वास्तव में मेरे लिए हानिकारक है या लाभकारक है?’ प्रत्येक पदार्थ का उपयोग करते समय इस प्रकार का विवेक करने की आवश्यकता है। पेट को ‘लेटर-बोक्स’ बनाना उचित नहीं है अर्थात् जैसे लेटरबोक्स का मुँह हमेशा चिढ़ी डालने के लिए खुला रहता है, उसी प्रकार तुम्हारा पेट भी भोजन के लिए सदा खुला नहीं रहना चाहिए। ऐसा होने से कितनी हानि होती है, इस बात का विचार कीजिए और अपनी आत्मा को औद्योगिकभाव के कार्यों से निवृत्त करके आत्मिक गुणों में ही स्थापित कीजिए। इसी में आपका कल्याण है।

जैनशास्त्र परमात्मा के साथ सम्बन्ध स्थापित करने की बात कहकर ही नहीं रह जाते। वे सम्बन्ध स्थापित करने के लिए क्रियात्मक कार्य करने का भी उपदेश देते हैं। प्रतिक्रमण के उपदेश का प्रयोजन ईश्वर के साथ सम्बन्ध जोड़ना ही है। प्रतिक्रमण करने से जीव को किस फल की प्राप्ति होती है, इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा है— प्रतिक्रमण करने से व्रत में पड़े हुए छिद्र ढक जाते हैं। अर्थात् अगीकार किये हुए व्रतों में अतिचारस्पी जो छिद्र पड़ जाते हैं, वह प्रतिक्रमण करने से मिट जाते हैं।

‘प्रतिक्रमण’ शब्द ‘प्रति’ और ‘क्रमण’ इन दो शब्दों के संयोग से बना है, जिसका अर्थ होता है—परस्थान में प्राप्त आत्मा को स्वस्थान पर लाना। स्वीकार किये व्रतों

## १४४-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

से दोष आना आत्मा का अपने स्थान से पतित होना है। उस पतित स्थान पर से आत्मा को फिर वापिस लौटाना और अपने स्थान पर अर्थात् व्रतपालन में स्थिर करना प्रतिशमन कहलाता है।

आत्मा जब व्रतों को श्रगीकार करता है तो सावधानी से ही श्रगीकार करता है, परन्तु फिर प्राकृतिक दुबलता के कारण या छद्मस्थिता के कारण व्रतों का पालन करने में किसी न किसी प्रकार की भूल हो जाना सम्भव है। भगवान् ने अपने ज्ञान से यह बात जानकर आज्ञा दी है कि मेरे ज्ञान के साधु-माध्वियों को प्रतिशमन अवश्य करा चाहिए, क्योंकि इस काल में यह सम्भव नहीं है कि उनके व्रतों में कोई भी दोष न लगे। अतएव नियमितरूप से प्रतिशमन करना ही चाहिए।

पूज्य श्री श्रीलालजी महाराज बहुत बार कहा करते थे कि पक्का मकान थोड़े दिनों तक समाला न जाये और उस मकान में जब कोई छिद्र दृष्टिगोचर हो तब छिद्र को ढक दिया जाये तो उस मकान के तत्काल पड जानें की सम्भावना नहीं रहती और न उसे और कोई हानि होने का डर रहता है, परन्तु जो मकान कच्चा होता है उसे निरन्तर सम्भालने की आवश्यकता बनी रहती है और कहीं जरासा छिद्र नजर आया कि तत्काज मून्द देना आवश्यक हो जाता है। इसी प्रकार बीच के चाईस तीर्थङ्करों के शासन के साधुओं के व्रत पक्के मकान सरीरे होते हैं। अतएव जब वे अपने व्रतों में छिद्र देखते हैं तो प्रतिशमन करते हैं, छिद्र नहीं देखते तो प्रतिशमन भी नहीं करते। परन्तु चौबीसवें तीर्थङ्कर के साधुओं के व्रत कच्चे मकान

के समान हैं। अतः उन्हें अपने व्रतो की सदैव सार-सभाल रखनी चाहिए और व्रतो में पड़े हुए छिद्रों को प्रतिक्रमण द्वारा साधते रहना चाहिए।

आप अपने कपड़ों में जब छेद पड़ा देखते हैं तो उसे साध कर बंद कर देते हैं, तो फिर व्रतो में पड़े हुए छिद्रों को बन्द करने में कौन बुद्धिमान् पुरुष विलम्ब करेगा? जो बुद्धिमान् होगा और जो अपना आत्मा का कल्याण करना चाहता होगा वह अपने व्रतो में पड़े हुए छिद्रों को प्रतिक्रमण द्वारा तत्काल बन्द कर देगा। नौका में छेद हो गया हो और उस छेद के रास्ते नौका में पानी भर रहा हो तो क्या कोई बुद्धिमान् पुरुष उस छेद को बना रहने देगा? छेद बन्द न किया तो उसके द्वारा नौका में पानी भर जायेगा और परिणाम यह होगा कि नौका डूब जायेगी। इसी प्रकार अगर व्रतो में हुए छिद्र बन्द न कर दिये जाएँ तो आलव रूपी पानी भरे विना नहीं रहेगा और फलम्बरूप व्रतरूपी नौका डूब जायेगी। अतएव जैसे मकान में से पानी न टपकने देने का खयाल रखा जाता है, उसी प्रकार अपने व्रतो की भी सभाल रखनी चाहिए। जब कभी व्रतो में छिद्र दिखाई दे तो उसे तत्काल बंद कर देना चाहिए।

मल्ल कुश्ती लड़ने के बाद और वीर योद्धा युद्ध करने के बाद, संध्या समय अपनी शुश्रूषा करने वाले को बतला देता है कि आज सारे दिन में मुझे अमुक जगह चोट लगी है और अमुक जगह मुझे दर्द हो रहा है। जब मल्ल या योद्धा अपना दर्द बता देता है तो शुश्रूषा करने वाला सेवक औषध या मालिश द्वारा उस दर्द को मिटा देता है और दूसरे दिन मल्ल कुश्ती करने के लिए और योद्धा युद्ध

## १४६-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

करने के लिए तैयार हो जाता है। इसके विपरीत मत्त या योद्धा अपना दर्द शुश्रूषा करने वाले सेवक के आगे प्रकट न करे बल्कि छिपा ले तो उसका दद दूर न होगा और नतीजा यह होगा कि मत्त मुश्ती करने और योद्धा युद्ध करने के लिए फिर जल्दी तैयार नहीं हो सकेगा। इसी प्रकार जा साधु दैवसिक और रात्रिक प्रतिक्रमण में अपने व्रतों की सारणा-धारणा कर लेता है और लगे हुए दोषों को प्रतिक्रमण द्वारा दूर कर देता है, वह साधु निश्चित रूप में अपने कर्मों को जीत लेता है।

कहने का आशय यह है कि प्रतिक्रमण द्वारा आसव रूपी पानी आने का छिद्र टैंक जाता है और प्रतिक्रमण करने वाला निरुद्ध-आस्रव बन जाता है। मयरा का अर्थ है-मलीन सराव। किसी वस्तु में दाग लग जाने से गराबी आ जाती है, उसे सबल कहते हैं। दाग वाली वस्तु अच्छी नहीं कहलाती। व्रतों में लगा हुआ दाग प्रतिक्रमण रूपा निमल नीर से धुल जाता है और इस कारण चारित्र्य निमल रहता है।

प्रतिक्रमण करने वाला निरुद्ध-आस्रव (आश्रव-रहित) होने के कारण असबल चारित्र्य वाला होगा और अमयस चारित्र्य वाला होने के कारण आठ प्रवचन माता का पालन करने में आरुढ़ होगा। भगवान् की कही हुई आठ प्रवचा माताएँ आत्मा के लिए माता के समान हैं। प्रवचन की उत्पत्ति भगवान् से ही हुई है। भगवान् के मुम से निकल हुए आठ प्रवचन (पाच समिन्न, तीन गुप्ति) आत्मा के लिए माता के समान हितकर हैं। इन आठ प्रवचनों में बारह भगों का समावेश हो जाता है। यद्यपि आठ प्रवचना

की बात साधुओं को लक्ष्य करके कही गई है तथापि वह सभी के लिए हितकारी है ।

ईर्यासमिति, भाषासमिति, एषणासमिति, आदाननि-  
क्षेपणसमिति और उच्चारादारिष्ठापनिकासमिति, यह पाच  
समितियाँ हैं और मनोगुप्ति, वचनगुप्ति एवं कायगुप्ति, यह  
तीन गुप्तिर्याँ हैं । इस प्रकार इन आठ प्रवचनमाता में समस्त  
सद्गुणों का समावेश हो जाता है । यह आठ प्रवचन जैसे  
साधुओं के लिए हितकारी हैं उसी प्रकार गृहस्थों के लिए  
भी हितकारी हैं ।

ईर्यासमिति का अर्थ है—मर्यादापूर्वक गमन करना ।  
मर्यादापूर्वक गमन किस प्रकार करना चाहिए, इसका शास्त्र  
में बहुत ही सुन्दर स्पष्टीकरण किया गया है । यद्यपि यह  
समिति प्रधानरूप से साधुओं के लिए कही गई है परन्तु  
आप लोग (श्रावक) भी अगर इसका अभ्यास करें तो बहुत  
लाभ हो सकता है । एक तो इतर-उधर आँखें घुमाते हुए  
चलना और दूसरे चार हाथ आगे की भूमि सावधानी के  
साथ देखते हुए चलना, इसमें बहुत अन्तर है । दृष्टि को  
एकाग्र करके चलना एक प्रकार की योगक्रिया का अभ्यास है ।  
यह अभ्यास कैसा होता है, यह बात अनुभव से ही जानी  
जा सकती है । चलने की निया जान लेने से निश्चय और  
व्यवहार दोनों में बहुत लाभ है और चलने की क्रिया न  
जानने के कारण निश्चय और व्यवहार—दोनों में हानि  
होती है । अमेरिकन विद्वानों ने तो यहाँ तक कहा है कि  
जैसा प्राणायाम चलते समय हो सकता है, वैसा दूसरे समय  
नहीं हो सकता । इतना होने पर भी लोग चलने की क्रिया  
नहीं जानते । शास्त्र में साधुओं के लिए कहा है कि उन्हें

चलते समय मनोगुप्ति और वचनगुप्ति का पालन करना चाहिए तथा चलते समय स्वाध्याय बगरह किसी भी बात की ओर ध्यान न देने हुए इसी बात का त्याग ध्यान रखना चाहिए कि मेरा पैर कहा पड़ रहा है ? और मेरे पर मैं किसी जीव को आघात तो नहीं पहुँच रहा है ? इस बात का ध्यान रखने से प्रतिरक्षण करते समय, हुए ईर्ष्यावही पाप का प्रक्षालन हो जाना है ।

शास्त्र कहते हैं कि चलते समय इस बात का ध्यान रखना चाहिए कि किसी दूसरे की गति कदापि न रुके । जब कीड़ी की गति का भग करना भी निषिद्ध ठहराया गया है तो फिर मनुष्य को जा पचेन्द्रिय है गति भग करके उसे परतन्त्रता में डालना क्या पाप न होगा ? जो आत्मा असज्जल चारित्र्यवाला होगा, वह ईर्ष्यासमिति का बराबर पालन करेगा । असज्जल चारित्र्यवान् बनने के लिए ईर्ष्यासमिति का पालन करना आवश्यक है ।

मुनि को ईर्ष्यासमिति के समान भाषासमिति का भी ध्यान रखना चाहिए । कीड़ी-मक्खी या अन्य जानवरों के साथ बातचीत नहीं की जाती । बातचीत मनुष्यों के साथ ही की जाती है । अतएव बातचीत करते समय भय, हँसी, क्रोध या अन्य किसी कारण से कठोर भाषा नहीं बाननी चाहिए ।

साधुओं के लिए कठोर भाषा बोलने का निषेध किया गया है तो क्या इसका अर्थ यह है कि आपका कठोर भाषा बोलना चाहिए ? कठोर भाषा बानने से निश्चय और व्यर हार में आपसो भी हानि ही हाती है । इसका होने पर भी

आज भाषा का बहुत दुरुपयोग होता दिखाई देता है। कायर लाग जीभ का जैसा दुरुपयोग करते हैं, वीर पुरुष वैसा दुरुपयोग नहीं करते। कुत्ते भौकते हैं, वीर सिंह कभी नहीं भौकता। यः बात दूसरी है कि सिंह गजना करता है, मगर वह अपने आप गर्जता है, कुत्ते को भाति दूसरो को देखकर नहीं। जैसे कुत्ते अपनी वाणी का दुरुपयोग करते हैं उसी प्रकार कायर लोग भी अपनी वाणी का दुरुपयोग किया करते हैं मगर इस प्रकार वाणी का दुरुपयोग करना योग्य नहीं है। हमारी जीभ से कैसी वाणी निकल रही है, इस बात का ध्यान आज बहुत कम लोग रखते हैं। उचितता यह है कि बोलने से पहले प्रत्येक बात पर विवेकपूर्वक विचार कर लिया जाये कि मेरे भाषण में असत्य, भय या क्रोध तो नहीं है ? 'त सच्च खु भयव' अर्थात् सत्य ही भगवान् है, इस सिद्धांत का ध्यान बोलते समय रखा जाये तो वाणी साधक हाती है।

शास्त्र का कथन है कि वचन को गुप्त रखना चाहिए और यदि बोलने की आवश्यकता ही हो तो क्रोध या भय आदि किसी भी कारण से कठोर अथवा असत्य भाषण नहीं करना चाहिए। ग्राम्य के अनुसार क्रोध के अधीन होकर बोला हुआ सत्य भी असत्य हो है। क्योंकि जो क्रोध के अधीन बोलता है वह स्वतन्त्र होकर नहीं बरन् परतन्त्र होकर बोलता है। स्वाधीनतापूर्वक बोली हुई वाणी ही सही हो सकती है। अतएव सदैव भाषासमिति का ध्यान रखना चाहिए। जीभ के विषय में वंताल कवि ने कहा है —

जीभ जोग अरु भोग जीभ ही रोग बुलावे,  
जिभ्या से जस होय जीभ से आदर पावे।



## १४८-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

चलते समय मनोगुप्ति और वचनगुप्ति का पालन करना चाहिए तथा चरन समय स्वाध्याय वगैरह किमी भी बात की ओर ध्यान न देन हुए इसी बात का ध्यान रखना चाहिए कि मेरा पैर कहा पड़ रहा है ? और मेरे पर से किसी जीव को आघात तो नहीं पहुँच रहा है ? इस बात का ध्यान रखने से प्रतिक्रमण करते समय, हुए ईर्ष्यावही पाप का प्रक्षालन हो जाता है ।

शास्त्र कहते हैं कि चलते समय इस बात का ध्यान रखना चाहिए कि किसी दूगरे की गति कदापि न रुक । जब कीड़ी की गति का भग करना भी निषिद्ध ठहराया गया है तो फिर मनुष्य का जो पंचेन्द्रिय है गति भग करके उसे परतप्रता से डालना क्या पाप न होगा ? जो आत्मा असजल चारित्रवाना होगा, वह ईर्ष्यासमिति का बराबर पालन करेगा । अमवल चारित्रयानु बनने के लिए ईर्ष्यासमिति का पालन करना आवश्यक है ।

मुनि को ईर्ष्यासमिति के समान भाषाममिति का भी ध्यान रखना चाहिए । कीड़ो- मक्खी या अन्य जानवरों के साथ बातचीत नहीं की जाती । बातचीत मनुष्यों के साथ ही की जाती है । अतएव बातचीत करते समय भय, हँसी, श्लोघ या अथ किमी कारण से कठोर भाषा नहीं बोलना चाहिए ।

सानुओं के लिए कठोर भाषा बोलने का निषेध किया गया है तो क्या इसका अर्थ यह है कि आपको कठोर भाषा बोलना चाहिए ? कठार भाषा बोलने से निश्चय और व्यवहार में आपाओ भी हानि ही होती है । इतना होने पर भी

आज भापा का बहुत दुरुपयोग होता दिखाई देता है । कायर लोग जीभ का जैसा दुरुपयोग करते हैं, वीर पुरुष वैसा दुरुपयोग नहीं करते । कुत्ते भौंकते हैं, वीर मिह कभी नहीं भौंकता । यः बात दूसरी है कि मिह गर्जना करता है, मगर वह अपने आप गजता है, कुत्तो को भाति दूसरो को देखकर नहीं । जैसे कुत्ते अपनी वाणी का दुरुपयोग करते हैं उसी प्रकार कायर लोग भी अपनी वाणी का दुरुपयोग किया करते हैं मगर इस प्रकार वाणी का दुरुपयोग करना योग्य नहीं है । हमारी जीभ से कैसी वाणी निकल रही है, इस बात का ध्यान आज बहुत कम लोग रखते हैं । उचित तो यह है कि बोलने से पहले प्रत्येक बात पर विवेकपूर्वक विचार कर लिया जाये कि मेरे भाषण में असत्य, भय या क्रोध तो नहीं है ? ' त सच्चं खु भयव ' अर्थात् सत्य ही भगवान् है, इस सिद्धांत का ध्यान बोलते समय रखा जाये तो वाणी साधक हाती है ।

शास्त्र का कथन है कि वचन को गुप्त रखना चाहिए और यदि बोलने की आवश्यकता ही हो तो क्रोध या भय आदि किसी भी कारण से कठोर अथवा असत्य भाषण नहीं करना चाहिए । शास्त्र के अनुसार क्रोध के अधीन होकर बोला हुआ सत्य भी असत्य ही है । क्योंकि जो क्रोध के अधीन बोलता है वह स्वतन्त्र होकर नहीं बल्कि परतन्त्र होकर बोलता है । स्वाधीनतापूर्वक बोली हुई वाणी ही सही हो सकती है । अतएव सदैव भापासमिति का ध्यान रखना चाहिए । जीभ के विषय में वैताल कवि ने कहा है —

जीभ जोग अरु भोग जीभ ही रोग बुलावे,  
जिम्मा से जस होय जीभ से आवर पावे ।

जीभ करे फज्रहीत जीभ जूता दिलवावे,  
जीभ नरक ले जाय जीभ बँकुठ पठावे ॥

अदल तराजू जीभ है, गुण अवगुण दोउ तोलिये ।  
घेताल कहे विक्रम ! सुनो, जीभ संभालकर बोलिये ॥

इस प्रकार जीभ से भलाई भी होती है और बुराई भी होती है । अतएव बोलने में विवेक रखना चाहिए । अगर विवेक न रह सकता हो तो उस दशा में मौन रहना ही श्रेयस्कर है । कहा भी है—‘मौन मूयस्य भूषणम्’ अर्थात् मूय पुरुष के लिए मौन ही भूषण है ।

कतिपय लोग वाणी का दुरुपयोग ऐसा करते हैं कि वह उनकी भी अप्रतिष्ठा का कारण बनती है और दूसरा को भी उससे बुरा लगता है । अतएव बोलने में बहुत ही विवेक रखना चाहिए । वाणी का बड़ा महत्व है । उपनिषद् में कहा है—भोजन का सार भाग वाणी को ही मिलता है । इस प्रकार वाणी में शरीर की प्रधान शक्ति रहती है । वाणी की जितनी रक्षा की जाये उतना ही लाभ है । थोड़ी देर बोलने में तुम्हें कितना श्रम मालूम होता है । इसका कारण यही है कि बालने से शरीर की प्रधान शक्ति का व्यय होता है । वैज्ञानिकों के कथनानुसार जीभ में तोप से भी अधिक शक्ति है । इसलिए बोलने में विवेक की बड़ी आवश्यकता है ।

इसी प्रकार एगणसमिति और आदान निक्षेपणसमिति में भी ध्यान रखना आवश्यक है और इसी प्रकार पाचवी समिति में भी विवेक रखना चाहिए । कोई भी चीज ऐसी जगह नहीं रखना चाहिए और न फेंकना चाहिए, जिससे देखने वाले को घृणा हो या गन्दगी का आभास हो । यहाँ

( जामनगर-काठियावाड ) देखा जाता है कि वर्षा का जो पानी गड्डो में भर जाता है और उसमें कीड़े पड़ जाते हैं, उन कीड़ों को स्त्रियाँ एकत्र करके सुरक्षित जगह में रख देती हैं। स्त्रियों की यह दया प्रशस्त है। किन्तु जो स्त्रियाँ ऐसे जीवों पर भी इतनी दया रखती हैं उन्हें अपने घर में किस प्रकार वर्तना चाहिए और कितनी अधिक स्वच्छता रखनी चाहिए ? अगर वे अपने घर में गन्दगी रखती हैं तो दया का उपहास कराती हैं। उनका व्यवहार देखकर लोग यही कहेंगे कि जैनों की यह कैसी दया है जो घर में तो गन्दगी रखते हैं और बाहर इस प्रकार जीव बचाते हैं ! यहाँ लोगों के घरों में इतनी गन्दगी रहती है कि न पूछो बात ! शास्त्र में गन्दगी रखने का विधान कहीं नहीं है, प्रत्युत शास्त्र नो शौच-स्वच्छता-पवित्रता को ही प्रबलता देता है। केवल नहाना-धोना या पानी बहाना ही शौच नहीं है, किन्तु 'शौचात् स्वाङ्गजुगुप्सा परैरससग' अर्थात् शरीर की अशुचि का विचार करने से अपने अंग पर जुगुप्सा और दूसरे के अंग पर असगभाव उत्पन्न होगा। तात्पर्य यह है कि आत्मा की शुद्धि ही सच्ची शुचि है।

कहने का सारांश यह है कि शौच का सदैव ध्यान रखना चाहिए। शौच का ध्यान रखने से पाचवीं समिति का बराबर पालन हो सकता है। इसी प्रकार तीन गुप्तियों का भी भली-भाँति पालन करना चाहिए। असबल चारित्रवान् पुरुष भगवान् द्वारा प्ररूपित आठ प्रवचनों का पालन करके मोक्ष प्राप्त कर सकता है।

पहले कहा जा चुका है कि प्रतिक्रमण करने से व्रतों के छिद्र बन्द हो जाते हैं और छिद्र बन्द होने से कर्मों का

आना (आस्रव) रुक जाता है और आत्मा 'निरुद्धास्रव' बन जाता है । निरुद्धास्रव होने से आत्मा पाच समिति और तीन गुप्ति रूप आठ प्रवचनों का पातन करने में दत्तचित्त बनता है और प्रवचनों के पालन में दत्तचित्त होने से सयम योग के साथ आत्मा की अभिन्नता उत्पन्न होती है । अर्थात् आत्मा सयम के योग से जो भिन्न जा पड़ा है, वह भिन्नता नहीं रह जाती । पानी जब तक समुद्र से जुड़ा रहता है तब तक उसमें और समुद्र में जुड़ाई जान पड़ती है, परन्तु जब पानी समुद्र में मिल जाता है तो जुड़ाई मिट जाती है । समुद्र में मिलने से पहले पानी जुदा मालूम होता है क्योंकि बीच में पात्र है । पानी जब तक पात्र में है, तब तक वह समुद्र में नहीं मिल सकता और इसी कारण पात्र का पानी समुद्र से भिन्न मालूम होता है । बीच में पात्र न हो तो समुद्र में पानी और पात्र के पानी में कोई अन्तर न रहे । इसी प्रकार आत्मा मोह से कारण सयमयोग से भिन्न हो रहा है । यों तो आत्मा स्वरूपतः सयमयोग से भिन्न नहीं है, किन्तु भिन्नता आ गई है और उस भिन्नता का कारण मोह है । आत्मा किस प्रकार सयमयोग से भिन्न जा पड़ा है, इसके विषय में श्रीसूयगडागसूत्र में कहा है

जेसि कुले समुप्पन्ने जेहि थास वसे नरे,  
मम्माइ लुप्पई बाले, अन्नमग्गेण जीविणो ॥

इस गाथा का आशय यह है कि आत्मा जिसके साथ रहता है और जिस कुल में उत्पन्न होता है, अपने आपको वैसा ही मान लेता है । उदाहरणार्थ नीचे माने जाते लोग भी अपनी जाति में रचे-पचे रहते हैं तब स्पष्ट जान पड़ने लगता है कि आत्मा जिसके साथ रहता है अथवा जिस कुल

ने उत्पन्न होता है, वंसा ही अपने को मानने लगता है। इस प्रकार मान बैठने का कारण मोह है, जहाँ आत्मा में जो ममत्व और अज्ञान है, उसी के कारण ऐसा होता है। परन्तु आत्मा को इस बात का विचार करना चाहिए कि मैं क्या रक्त-मांस हूँ? इस प्रश्न पर विचार न करने के कारण ही आत्मा समययोग से, जुदा पड़ गया है। जब आत्मा आठ प्रवचनों का पालन करता हुआ भावप्रतिक्रमण करता है तब उसकी समययोग से भिन्नता नहीं रहती और एकता स्थापित हो जाती है।

यह तो निश्चय की बात हुई कि भावप्रतिक्रमण से आत्मा को समययोग से जो जुदाई है, वह मिट जाती है। लेकिन निश्चय की यह बात हम व्यवहार में कैसे समझे? जैन-सिद्धान्त में, ऐसी-ऐसी विशेषताएँ भरी पड़ी हैं कि उत्कर्ष वर्णन करना भी अत्यन्त कठिन है। कुछ लोग तो केवल निश्चयनय को ही, इस प्रकार पकड़ बैठते हैं कि व्यवहार की ओर ध्यान उठाकर भी, नहीं देखते। इसके विपरीत कुछ लोग ऐसे भी हैं जो व्यवहार में ही रह जाते हैं और निश्चय का विचार तक नहीं करते। परन्तु जैन-सिद्धान्त निश्चय और व्यवहार—दोनों को एक साथ रखता है। इसी लिए यहाँ यह देखना है कि भावप्रतिक्रमण से आत्मा को समययोग के साथ अभिन्नता होती है, इस निश्चय की बात को व्यवहार में किस प्रकार समझ सकते हैं? इस प्रश्न के उत्तर में शास्त्र का कथन है कि जब भावप्रतिक्रमण होगा तब इन्द्रिया सुप्रणिहित होगी अर्थात् इन्द्रियो में भीतर-बाहर ऐसी शान्ति आ जायेगी कि देखने वाले के हृदय में भी समाधि उत्पन्न होगी। इस प्रकार भावप्रतिक्रमण की यह

वाह्य परीक्षा होने से भावप्रतिग्रमण के नाम पर होने वाली ठगाई रुक जाती है । जैसे बगुला घोंरे से एक पैर रखने के बाद दूसरा पैर उठाता है, किन्तु उसके हृदय में भावना कुछ और ही रहती है, उसी प्रकार बहुत से लोग दुनिया को अपना समययोग दिखाने के लिए बाहरी रूप कुछ और ही दिखलाते हैं और इस प्रकार अपनी ठगाई जारी रखत है । किन्तु शास्त्र व्यवहार की यह परीक्षा बतलाता है कि जिनकी आत्मा समययोग से अभिन्न होगी, उनकी इन्द्रिया सुप्रणिहित होनी चाहिए अर्थात् उनकी इन्द्रियो में भीतर और बाहर ऐसी शान्ति होगी कि देखने वाले के दिल में समाधि उत्पन्न हुए बिना नहीं रहेगी ।

साधारणतया ससार में शुक्ल पक्ष भी है और कृष्ण पक्ष भी है, अर्थात् समययोग में प्रवृत्त होने वाले भी हैं और समययोग के नाम पर ठगाई करने वाले भी हैं । शास्त्र दोनों की स्पष्ट परीक्षा बतलाकर कहता है कि जिसकी आत्मा समययोग में बतती होगी, उसकी इन्द्रियो का प्रणिधान होना ही चाहिए । इसके अतिरिक्त प्रकृति भी समययोग में बतने वाले की साक्षी देती है । उदाहरणार्थ-किसा जगह डाल ( उतार ) है या नहीं, यह जानने में कदाचित् तुम असमर्थ हो सकते हो, मगर पानी तत्काल उतार का पता लगा लेता है और जिधर उतार होता है उधर ही बहने लगता है । इसी प्रकार शास्त्र में कथित परीक्षा द्वारा समययोग में बतने वाले की पहचान कदाचित् आप न कर सकें मगर प्रकृति तो बतला ही देती है कि यह समययोग में प्रवृत्ति करने वाला है या नहीं ? आपने यह तो सुना ही होगा कि प्राचीन काल में मुनियों की गोद में सिंह भी

लोटा करते थे। सिंह कपटी लोगो की गोद में नहीं लोटते। वे उसकी गोद में लोटते हैं, जिनकी आत्मा समययोग में वर्तती है और जिनकी इन्द्रिया सुप्रणिहित होती है। यह समययोगी की परीक्षा है। जो समययोग में प्रवृत्त होगा उसकी परीक्षा प्रकृति भी इस रूप में प्रकट कर देती है।

जिनकी इन्द्रिया सुप्रणिहित नहीं हैं अर्थात् विषय-वामना की तरफ दौड़ती रहती हैं, फिर भी जो लोग अपने को समययोगी के रूप में प्रकट करते हैं, वे ठग और पाखंडी हैं। गीता में भी कहा है—

कर्मैन्द्रियाणि सयम्य, य आस्ते मनसा स्मरन् ।

इन्द्रियार्थान् विमूढात्मा, मिथ्याचार स उच्यते ॥

जिसके हृदय में विकार भरे हैं और जिसकी इन्द्रिया विषयवासना की ओर दौड़ा करती हैं, वह ऊपर से अपने को भले ही सयमी प्रकट करे मगर वास्तव में वह मिथ्या-चारी-पाखंडी है।

इस प्रकार समययोग में प्रवृत्त न होते हुए भी जो अपने को समययोग में प्रवृत्ति करने वाला प्रकट करता है, उसकी निन्दा सभी ने की है। इसी प्रकार समययोग में प्रवृत्त होने वाले महात्माओं की प्रशंसा भी सभी ने की है। वास्तव में समययोग में बतने वाले महात्मा धन्य हैं। ऐसे महात्माओं का सत्संग भी सौभाग्य से प्राप्त होता है। महा-पुरुषों का सत्संग होना भी एक बड़ा सौभाग्य है।

अब हमें विचार करना है कि हमें क्या करना चाहिए? करना यही है कि जब आप देवसी, रायसी, पाक्षिक, चातुर्मासिक या सवत्सरी का प्रतिक्रमण करें तब



## १५६-सम्यक्त्वपरोक्ष (२)

यहाँ देखें कि हम अपने व्रतों से कहा-कहाँ गिरे हैं? जहाँ-जहाँ आप गिरे हो, उस जगह से अपने आपको हटाकर ठिकाने पर आइए। शास्त्र का कथन है कि जो पुरुष जिस योग में प्रवृत्त हो रहा हो, वह उसी योग में अपनी आत्मा को संभाले रहे। जिसकी इच्छा-समययोग में वृत्तन की होगी वह अपनी आत्मा को बग़ावर संभाल कर रखेगा।

शास्त्र की यह बात ध्यान में रखते हुए अपनी आत्मा को समययोग में प्रवृत्त करने का प्रयत्न करना चाहिए और आत्मा व्रत में से जहाँ कहीं पतित हुआ हो उस स्थान से उसे हटाकर यथास्थान लाना चाहिए। जो चलता है, कहीं-कहीं उसका पैर फिसल ही जाता है। एक बार पैर फिसलने में वह सावधान बन जाता है, मगर उसकी सावधानी वही होती है जहाँ उसका पैर फिसलता है।

प्रतिक्रमण करना एक प्रकार से फिसली हुई आत्मा को सावधाने करना ही है। प्रतिक्रमण करना आत्मारूपी घड़ी को चाबी देना है। अगर कोई घड़ी ऐसी हो कि जब जब तक उसमें चाबी घुमाई जाती रहे तब तक वह चलती रहे और चाबी घुमाना बन्द करते ही वह बन्द भी हो जाये, तो यही कहा जायेगा कि वह घड़ी बिगड़ी है। एक बार चाबी देने पर नियत समय तक चलने वाली घड़ी ही अच्छी घड़ी कहलाती है। इसी प्रकार एक बार प्रतिक्रमण-रूपी चाबी देने के पश्चात् आत्मा का नियत समय तक तो शुभयोग में रहे और प्रतिक्रमण बन्द करते ही शुभ-योग से गिर जाये तो बिगड़ी घड़ी के समान ही उसका कहना चाहिए।

# बारहवाँ बोल

## कायोत्सर्ग

आत्मशुद्धि के लिए प्रतिक्रमण के विषय में कहा जा चुका है। प्रतिक्रमण के पश्चात् कायोत्सर्ग किया जाता है। तात्पर्य यह है कि प्रतिक्रमण करते समय व्रतों के अतिचार रूपी धाव देखकर, उन्हें वन्द करने के लिए कायोत्सर्ग रूपी औषध लगाई जाती है। जिस प्रकार मैले कपड़े धोये जाते हैं और उनका मैल दूर किया जाता है, उसी प्रकार आत्मा के व्रतरूपी वस्त्र पर अतिचार रूपी जो मैल चढ़ गया है, उसे साफ करने के लिए कायोत्सर्ग रूपी जल में धोना पड़ता है। यही कायोत्सर्ग है। जिस किमी उपाय से शरीर का ही नष्ट कर डालना कायोत्सर्ग नहीं है, वरन् शरीर सन्नद्धी मता को त्याग देना ही सच्चा कायोत्सर्ग है।

कायोत्सर्ग के विषय में भगवान् से प्रश्न किया गया है—

मूलपाठ

प्रश्न—काउसग्गेण भते ! जीवे किं जणयद्द ?

उत्तर—काउसग्गेण तीयपडुप्पन्न पायच्छित्त विमोदे

## शब्दार्थ

प्रश्न—भगवन् ! कायोत्सर्ग करने से जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर—कायोत्सर्ग करने से भूतकाल के और वत् मानकाल के अतिचारो को प्रायश्चित्त द्वारा विमुक्त करता है और इस प्रकार शुद्ध हुआ जीव, जैसे सिर का बोझ उतरने से मजदूर सुखी हाता है, उसी प्रकार अतिचार रूपी बोझ उतर जाने से उत्तम धर्मव्याप्त में जीन होता हुआ, इहलोक और परलोक में सुखी होता है और अनुक्रम से मोक्ष-लाभ करता है ।

## व्याख्यान

कायोत्सर्ग करने से जीव को क्या लाभ होता है, इस प्रश्न के उत्तर में ऊपर भगवान् ने जो फरमाया है, उस पर विचार करने में पहले यह देख लेना आवश्यक है कि कायोत्सर्ग का अर्थ क्या है ? टीकाकार 'कायोत्सर्ग' का अर्थ स्पष्ट करते हुए लिखते हैं कि काय का उत्सर्ग अर्थात् त्याग करना कायोत्सर्ग है । काय के उत्सर्ग या त्याग करने का अर्थ यह नहीं है कि शस्त्र के आघात से, विषपात से या अग्नि-पानी में कूदे करके मर जाना और इस प्रकार शरीर का त्याग कर देना । किन्तु शास्त्र में कही हुई रीति के अनुसार काय का त्याग करना ही कायोत्सर्ग है । कायोत्सर्ग के विषय में शास्त्र में खूब स्पष्टीकरण किया गया है । उन सब स्पष्टीकरणों को स्पष्ट रूप से कहने का अभी समय नहीं है, फिर भी यहाँ थोड़ा-सा विवेचन करना

आवश्यक है ।

काय का त्याग दो प्रकार से होता है— प्रथम तो जीवन भर के लिए और दूसरे परिमित समय के लिए । जीवन भर के लिए किये जाने वाले कायोत्सर्ग के दो भेद हैं । एक यावज्जीवन कायोत्सर्ग उपसर्ग आने पर किया जाता है और दूसरा बिना उपसर्ग ही यावज्जीवन कायोत्सर्ग किया जाता है । उपसर्ग उपस्थित होने पर यावज्जीवन के लिए जो कायोत्सर्ग किया जाता है, उसमें यह भावना रहती है कि उपसर्ग के कारण अगर मैं मर गया तो मेरा यावज्जीवन कायोत्सर्ग है, अगर मैं जीवित बच गया तो जब तक उपसर्ग रहे तब तक के लिए ही यह कायोत्सर्ग है । निरुपसर्ग यावज्जीवन कायोत्सर्ग में ऐसा कोई आशय नहीं रहता । निरुपसर्ग यावज्जीवन कायोत्सर्ग में पादोपगमन सथारा ऐसा होता है कि जैसे वृक्ष में से काट डाली गई डाली निश्चेष्ट हो जाती और सूख जाती है, उसी प्रकार यह सथारा धारण करने वाले महात्मा अपने शरीर को 'शुष्क' कर डालते हैं । इस प्रकार का सथारा न कर सकने वाले के लिए इगितमरण सथारा बतलाया गया है । लेकिन जो लोग इगितमरण सथारा भी नहीं कर सकते, उनके लिए चोविहार या तिविहार का त्याग रूप यावज्जीवन कायोत्सर्ग बतलाया गया है । किन्तु इस प्रकार के सब निरुपसर्ग यावज्जीवन कायोत्सर्ग तभी किये जाते हैं जब ऐसा प्रतीत हो कि मरणकाल समीप आ गया है । मरणकाल सन्निकट न आया हो तो इस प्रकार का कायोत्सर्ग अर्थात् सथारा नहीं किया जा सकता । यो तो कायोत्सर्ग अर्थात् सथारा करना अच्छा ही है किन्तु जब तक मरणसमय सन्निकट नहीं है या

के कायोत्सर्ग करने का विधान नहीं है। अतएव योग्य समय प्राप्त होने पर सयारा करना ही उचित है।

३।० सिंह वर्गरेहका कोई प्राणघातक उपसर्ग उपस्थित होने पर भी सयारा किया जाता है, किन्तु वह सयारा इस रूप में किया जाता है कि अगर इस उपसर्ग से मेरे प्राण चले जाएं तो यावज्जीवन के लिए मेरा कायोत्सर्ग है और यदि इस उपसर्ग से उब जाऊं तो मेरा यह कायोत्सर्ग जीवन्त भर के लिए नहीं है।

॥ कहा जा सकता है कि यह कायोत्सर्ग तो 'बृद्धा नारी प्रतिव्रता' की उक्ति चरितार्थ करता है। अर्थात् उपसर्ग, सन्तान के तो त्याग है, बच गये तो त्याग नहीं है, भला यह भी कोई त्याग है? इसके उत्तर में कहा जा सकता है कि उपसर्ग के समय इस प्रकार का त्याग करने से उपसर्ग के कारण पर क्रोध नहीं भड़कता। कायोत्सर्ग करने के बाद उपसर्ग के प्रति इस प्रकार का क्रोध नहीं होता कि 'मैं इसका क्या विगाड़ा था कि यह मुझे कष्ट पहुँचा रहा है'। जब उपसर्ग के कारण पर क्रोध नहीं आता और उपसर्गदाता पर भी दान्तभाव बना रहता है, तभी कायोत्सर्ग ठीक रह सकता है। कायोत्सर्ग करने पर भी यदि उपसर्ग करते बात के प्रति क्रोध उत्पन्न हुआ तो वह कायोत्सर्ग ही नहीं है।

० अर्जुन मात्मी सुदर्शन श्रावक को जब मारने आया था तब सुदर्शन की उम पर क्रोध आना सम्भवित था। लेकिन सुदर्शन ने अर्जुन पर क्रोध नहीं किया, बल्कि अपना मित्र समझा। उसने विचार किया कि अर्जुन परीक्षा ले रहा है कि मुझ में क्रोध है या नहीं? मैं भगवान् का मन्त्रा भक्त

हू या नहीं ? अतएव हे प्रभो ! मैं तुमसे यही प्रार्थना करता हूँ कि अर्जुन मित्र पर मुझे कदापि क्रोध न आये ।

उपसर्ग आने पर कायोत्सर्ग करने का महत्व यह है कि सुदशन को अजु न माली पर उस समय क्रोध नहीं आया । अब यह कहा जा सकता है कि ऐसा ही है तो यावज्जीवन कायोत्सर्ग करने की क्या आवश्यकता है ? मर्यादित समय के लिए ही कायोत्सर्ग क्यों न किया जाये ? इस प्रश्न का उत्तर यह है कि सम्भव है, उपसर्ग में ही मरण हो जाये । यह बात दृष्टि में रखकर ही यावज्जीवन कायोत्सर्ग किया जाता है ।

कहा जा सकता है कि फिर वह कायोत्सर्ग यावज्जीवन के लिए ही क्यों नहीं रखा जाता ? उपसर्ग से बचने के बाद वह त्याग क्यों नहीं माना जाता ? इस प्रश्न का उत्तर यह है कि मरणकाल समीप न होने पर भी कायोत्सर्ग करना उचित नहीं है । ऐसा कायोत्सर्ग आत्महत्या की कोटि में दाखिल हो जाता है । आत्महत्या का पाप भी न लगे और उपसर्ग से बचने के बाद कायोत्सर्ग भग करने का पाप भी न लगे, इसी उद्देश्य से उपसर्ग के समय यावज्जीवन कायोत्सर्ग करने पर भी यह ठूट रखी जाती है कि अगर मैं उपसर्ग से बच जाऊँ तो मेरे त्याग नहीं है । उपसर्ग से बचने के बाद शरीर की सभाल रखनी ही पड़ती है, अतएव मर्यादित त्याग किया जाता है । इस प्रकार का मर्यादित त्याग माधु अपनी रीति से करते हैं और श्रावक अपनी रीति से ।

सोने समय भी इस प्रकार का सथारा करने की पद्धति है कि अगर सोते-सोते ही मेरा मरणकाल आ जाये

## १६४-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

पापो की विमुक्ति होती है मगर जैसा पाप हो वैसा ही प्रायश्चित्त होना चाहिए। कपड पर जब तक किसी प्रकार की श्रमुद्धि लगी है तब तक उसके प्रति घृणा बनो रहती है मगर कपडा धाकर साफ कर लेने के पश्चात् पहना जा जाता है। इसी प्रकार अपने पापो का कायात्सग द्वारा घा डालने में आत्मा निष्ठाप हो जाना है।

व्रतो में अतिचार लगने से जो पाप आत्मा के लिए बोभरूप हो जाते हैं, कायोत्सग द्वारा आत्मा उस बोभ से निवृत्त हो जाता है। कायोत्सग करने पर भी आत्मा पाप से हल्का न हो तो समझना चाहिए कि कायोत्सग में कुछ न कुछ त्रुटि अवश्य रह गई है। दवा लेने पर भी बीमारी न मिटे तो यही समझा जाता है कि या तो दवा में काई दोष है या दवा लेने वाले में कोई त्रुटि है-। इसी प्रकार कायोत्सग करने पर भी आत्मा पाप के भार से हल्का न हो तो समझना चाहिए कि आत्मा ने सम्यक्प्रकार से कायोत्सग नहीं किया है।

कायोत्सग करने में आत्मा के ऊपर लदा हुआ भार उतर जाता है और तब आत्मा को ऐसा आनन्द प्राप्त होता है, जैसे बोभ उतरने पर मजदूर को आनन्द होता है। श्रीस्थानागसूत्र के चौथे स्थानक में आत्मों के लिए चार विश्रान्तिस्थान बतलाये गये हैं। उनका सार इतना ही है कि जैसे सिर का भार उतर जाने से, शान्ति मिलती है उसी प्रकार आत्मा पर लदा हुआ पाप का भार कायात्सग द्वारा उतर जाने से आत्मा को शान्ति मिलती है। इस प्रकार आत्मा स्वस्थ बनता है और सुखरूप विचरता है। इतना ही नहीं शान्त होकर आत्मा फिर प्रशस्त धमध्यान

मे तल्लीन हो जाता है ।

ता पय यह है कि कायोत्सर्ग करने से आत्मा पाप के भार से हल्का हो जाता है । आत्मा निष्पाप होकर प्रशस्त धर्मध्यान मे तल्लीन रहता है और मुक्ति उसके समीप आ जाती है । इस प्रकार निष्पाप बना हुआ आत्मा कभी दुःखी नहीं होता, सदा सुखी बना रहता है । सुखी बनने का उपाय यही है कि आत्मा पर पाप का जो भार लदा हो उसे कायो-सर्ग द्वारा उतार दिया जाये । मगर दुनिया की पद्धति निराली ही नजर आती है । लोग धन-पुत्र वगैरह मे सुख समझते हैं अर्थात् जिनके ऊपर पाप का भार लदा है उन्ही को सुखी समझा जाता है और जो लोग पाप के भार से हल्के हो गये हैं उन्हें दुखी माना जाता है । यह एक प्रकार का भ्रम है । सुखी वास्तव मे वही है जिसके सिर पर पाप का भार नहीं रहा, जो पाप का बोझ उतार कर हल्का बन गया है ।

आत्मा मे अनन्त शक्तिया छिपी हुई है । उन्हें प्रकट करने के लिए ही शास्त्रकार कायोत्सर्ग का उपदेश देते हैं । भगवान् कहते हैं—कायोत्सर्ग करने से आत्मा पाप के बोझ से मुक्त होकर सुखलाभ करता है और प्रशस्त धर्मध्यान मे लीन होकर मुक्ति के समीप पहुचता है । काय के प्रति ममताभाव का त्याग करके कायोत्सर्ग करने वाले को किसी प्रकार का दुःख नहीं रहता । वह सुखी होता है ।

हे आत्मन् । तुझमे और परमात्मा मे जो भेद है, वह कायोत्सर्ग द्वारा मिट जाता है । व्यतिरेक से इस कथन का अर्थ यह भी हो सकता है कि आत्मा और परमात्मा



## १६६-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

के बीच भेद डालने वाला वह शरीर ही है। उदाहरणार्थ—  
आग पर पानी रखने से पानी उबलता है और उबलने पर  
सन्-सन की आवाज करता है। यह आवाज करता हुआ  
पानी मानो यह कह रहा है कि मुझ में आग बुझा  
देने की शक्ति है, लेकिन मेरे और आग के बीच में यह  
पात्र आ गया है। मैं इस पात्र में वन्द हूँ और इसी कारण  
आग मुझे उबाल रही है और मुझे उबलना पड़ रहा है।  
इसी प्रकार आत्मा तो सुखस्वरूप ही है, परन्तु इस शरीर  
के साथ बद्ध होने के कारण वह दुःख पा रहा है। कायो-  
त्सग द्वारा जब शरीर सम्बन्धी समत्वभाव त्याग दिया जाता  
है तब आत्मा में किसी प्रकार का दुःख नहीं रह पाता।



# तेरहवां बोल

## प्रत्याख्यान

कायोत्सर्ग करने में आत्मा सुखपूर्वक विचरता है और प्रत्याख्यान करने के योग्य बनता है । प्रत्याख्यान वही कर सकता है जो कायोत्सर्ग करता है । अतएव अब प्रत्याख्यान के विषय में भगवान् से प्रश्न किया जाता है —

### मूलपाठ

प्रश्न—पञ्चवक्त्राणेण भते ! जीवे किं जणयई ?

उत्तर—पञ्चवक्त्राणेण आसवदाराइ निरु भई, पञ्चवक्त्राणेण इच्छानिरोह जणयइ, इच्छानिरोह गए ण जीवे सव्व-वव्वेसु विणीयतण्हे सीईभूए बिहरइ ॥१३॥

### शब्दार्थ

प्रश्न— भगवन् ! प्रत्याख्यान करने से जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर— प्रत्याख्यान करने से ( अर्थात् मूलगुण और उत्तरगुण धारण करने से ) हिंसा आदि आस्रवद्वार बन्द हो जाते हैं और इच्छा का निरोध हो जाता है । इच्छा का निरोध होने से जीव सब द्रव्यों की तृष्णा से रहित होता है और इस प्रकार शान्तचित्त हो सुखपूर्वक विचरता है ।

## ध्यायान

भगवान् ने जो उत्तर दिया है, उसके आशय पर विचार करने में पहले इस बात का विचार कर लेना आवश्यक है कि कायोत्सर्ग कर लेने पर भी प्रत्याख्यान करने की क्या आवश्यकता है? शरीर सम्बन्धी ममत्व का त्याग करने के उद्देश्य में कायोत्सर्ग किया जाता है। अन्य जनता में मृत्यु का जो प्रबल भय फैला है, कायोत्सर्ग द्वारा उस पर विजय प्राप्त की जाती है। कायोत्सर्ग करने से मनुष्य “जीविद्यासा—मरणभयविष्णुमुक्क” अर्थात् जीवन की लालसा और मरण के भय से मुक्त हो जाता है। कायोत्सर्ग में अतीतकाल के पापों की शुद्धि होती है और प्रत्याख्यान से भविष्य के पाप रुकते हैं। इस प्रकार कायोत्सर्ग से भूत कालीन पापों की शुद्धि होती है, परन्तु भविष्य में होने वाले पापों को रोकने के लिए प्रत्याख्यान करने की आवश्यकता है। अतएव कायोत्सर्ग करने वाले को प्रत्याख्यान अवश्य करना चाहिए।

प्रत्याख्यान करने से जीव को क्या लाभ होता है? इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा है कि मूलगुणों और उत्तरगुणों को धारण करने के लिए प्रत्याख्यान किया जाता है। अहिमा, सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह—यह पांच मूलगुण हैं और नवकारसी वगैरह उत्तरगुण हैं। अर्थात् साधुओं के लिए पांच महाव्रत मूलगुण हैं और नवकारसी आदि उत्तरगुण हैं। इसी प्रकार श्रावकों के लिए पांच अणुव्रत मूलगुण हैं और नवकारसी वगैरह उत्तरगुण हैं। स्थूल हिंसा न करना, स्थूल असत्य न बोलना, स्थूल चोरी न करना, परस्त्रीगमन न करना और परिग्रह की मर्यादा करना, यह पांच अणुव्रत श्रावक के मूलगुण हैं और सात व्रत उत्त

रगुण हैं । उत्तरगुण कहलाने वाले सात व्रत मूलगुणों के लिए बाड के समान है । मगर ध्यान रखना चाहिए कि बाड उसी खेत में लगाई जाती है, जिसमें कुछ हो । जिस खेत में कुछ भी नहीं होता, उस खेत के चारों ओर बाड लगाना व्यर्थ समझा जाता है । किसी श्रावक में उत्तरगुण न हो परन्तु मूलगुण हाँ तो उसे शास्त्र इतना अनुचित नहीं मानता, जितना अनुचित मूलगुण न होना मानता है । मूलगुणों के प्रति तनिक भी सावधानी न रखत हुए केवल उत्तरगुणों से चिपटे रहना एक प्रकार का ढोंग है । उग्र-हरणार्थ कोई मनुष्य व्यवहार में हिंसा, असत्य, चोरी, व्यभिचार और परधन का हरण करता रहता है और धर्म-स्थान में जाकर सामायिक करण का दिखावा करता है, तो उसका यह दिखावा ठीक नहीं कहा जा सकता । इतना ही नहीं, ऐसा करने वाला व्यक्ति अपने धर्म और धर्मगुरु को भी लजाता है । इससे विपरीत कोई मनुष्य सामायिक तो नहीं करता किन्तु स्थूल हिंसा भी नहीं करता—बल्कि दुखी जीवों पर अनुकम्पा करना है, सत्य बोलता है, प्रामाणिकता रखता है और इसी प्रकार अन्य मूलगुणों का पालन करता है तो वह घर में बैठा-बैठा भी साधुओं की महिमा बढ़ाता है । इस प्रकार उत्तरगुणों के लिए मूलगुणों का होना आवश्यक है और मूलगुण होने पर उत्तरगुणों को अपनाने की इच्छा स्वतः उत्पन्न होगी । जिसमें मूलगुण होंगे, वह अपने मूलगुणों को विकसित करने के लिए उत्तरगुणों को अपनाएगा ही । इस प्रकार मूलगुणों के साथ ही उत्तरगुणों की शोभा है । प्रत्याख्यान करने से मूलगुणों और उत्तरगुणों को धारण किया जा सकता है ।

प्रत्याख्यान करने से जीव को क्या फल मिलता है? भगवान् से यह प्रश्न पूछा गया है। वास्तव में प्रत्येक काय का फल जानना आवश्यक है। फल देखे-जाने बिना किसी भी काय में प्रवृत्ति नहीं हो सकती। इस कथन के अनुसार प्रत्याख्यान करने से क्या फल मिलता है, यह जानना भी आवश्यक है। प्रत्याख्यान के फल के सम्बन्ध में पूछे हुए प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने फरमाया है कि-प्रत्याख्यान करने से आस्रव-द्वारों का निरोध होता है।

हिंसा, असत्य, चोरी, मय्युन और परिग्रह, यह पांच आस्रव हैं। प्रत्याख्यान इन पांच आस्रवों को रोकता है। जो हिंसा का त्याग करेगा वह किसी जीव को मारेगा नहीं और न दुःख ही देगा। वह स्वयं कष्ट सहन कर लेगा पर दूसरों को कष्ट नहीं पहुंचाएगा। जो असत्य का त्याग करेगा वह किसी के सामन झूठ नहीं बोलेगा। चोरी का त्याग करने वाला किसी की चोरी नहीं चुराएगा। मय्युन का अथवा परस्त्री का त्याग करने वाला इस पाप में कदापि नहीं पड़ेगा।

अभया रानी ने सुदर्शन सेठ को कितना भय और प्रलोभन दिया, फिर भी सुदर्शन ने व्यभिचार का सेवन नहीं किया। इसका कारण यही था कि सुदर्शन परस्त्री का त्यागी था। इसी प्रकार परिग्रह का परिमाण करने वाला दूसरे के द्रव्यों पर मन नहीं करेगा और धन आने पर प्रसन्नता का तथा धन जाने पर दुःख का अनुभव नहीं करेगा। परन्तु परिग्रह का सवथा त्यागी तो किसी भी प्रकार का परिग्रह नहीं रखेगा। इस प्रकार प्रत्याख्यान करने से इच्छा

का निरोध हो जाएगा । प्रत्याख्यान का महत्व ही यह है कि प्रत्याख्यान करने वाले को अपने त्याग से बाहर की मूल्यवान् वस्तु मिलेगी तो भी वह लेने के लिए तैयार नहीं होगा और न उसे स्वीकार करेगा । उदाहरणार्थ अरण्यक श्रावक को किसी देव ने कुण्डलो की जोड़िया दी थी । वे कुण्डल कितने कीमती होंगे ? फिर भी उसने कुण्डल अपने पास नहीं रखा । उगने राजाओं को भेंट कर दिये । इसका कारण यही था कि कुण्डल को जोड़ी उसके त्याग की मर्यादा के बाहर की वस्तु थी । उसने परिग्रह को मर्यादा कर ली थी । जो परिग्रह का परिमाण कर चुका हागा वह चिन्ता-मणि या कल्पवृक्ष मिलने पर भी उसे ठुकरा देगा, क्योंकि यह अमूल्य वस्तुएँ उसका त्याग भग करने वाली हैं । इस प्रकार की अमूल्य वस्तुएँ भी स्वीकार न करना प्रत्याख्यान का ही प्रताप है ।

। सभी लोग अगर इच्छा का परिमाण कर लें तो ससार में किसी प्रकार की अशान्ति ही न रहे । आज ससार में जो अशान्ति फैल रही है, वह इस व्रत के अनाव के कारण ही फैल रही है । इस व्रत के पालन न करने के कारण ही बोल्शेविज्म-साम्यवाद उत्पन्न हुआ है । भारतवर्ष में भी साम्यवाद का प्रचार बढ़ रहा है । धनवान् लोग पूँजी दबाकर बैठे रहे और गरीब दुःख पाये, तब गरीबों को धनिकों के प्रति द्वेष उत्पन्न हो, यह स्वाभाविक है । गरीबों के हृदय में इस प्रकार की भावना उत्पन्न हो सकती है कि हम तो मुसीबतें उठा रहे हैं और यह लोग अनावश्यक धन दबाकर बैठे हैं । तुम ठाँस-ठाँस कर पेट भरों और वचे तो फँक दो, मगर तुम्हारे सामने दूसरा मनुष्य

## १७२-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

भूखी मर रहा हो और उसकी खोजखबर तक न ला । इसी प्रकार तुम्हारे पास अनावश्यक वस्त्र टूटी म भरे पड रहें और दूसरा मनुष्य कडकडाती हुई ठंड में सिकुडकर मर रहा हो फिर भी उसे कपडा न दो । तब इन दुखी मनुष्यों में तुम्हारे प्रति द्वेष की भावना उत्पन्न हो और द्वेष भाव से प्रेरित होकर वे तुम्हारा धन लूटने के लिए तयार हो जाएँ यह स्वभाविक है । कदाचित् तुम कहोगे कि कगान लोग हमारा क्या बिगाड़ सकते हैं ? मगर यह समझना भूल ह । यह कगान लाग थोड़े नहीं हैं और फिर आज तुम्हारे पास जो धन है वह इन्हीं से तुम्हारे पास आया है । अतः एव तुम्हें विचारना चाहिए कि जब वस्तु भेद नहीं करती तो फिर मुझे भेद करने का क्या अधिकार है ? वस्तु तो किसी प्रकार का भेद नहीं करती । जो भोजन तुम्हारी भूख शान्त कर सकता है वह क्या दूसरों की भूख नहीं मिटा सकता ? इस प्रकार जब वस्तु भेद नहीं करती तो तुम क्यों भेद करते हो ? प्राचीनकाल में तो ऐसे-ऐसे लोग हो गये हैं, जिन्होंने स्वयं भूखे रहकर भी दूसरों को भोजन दिया । अगर तुम उन सरीखे नहीं बन सकते तो कम से कम इतना तो कर सकते हो कि तुम्हारे पास जो वस्तु अधिक हो उस दबाकर मत बैठ रहा । तृष्णा के बश होकर दूसरों के दुख की उपेक्षा तो मत करो । तृष्णा की पूर्ति न कोई कर सका है और न कभी हा ही मकेगी । अतएव इच्छा का निराप करके तृष्णा को रोको । इस विषय में जो बात जैनशास्त्र कहता है, वही बात महाभारत में भी कही गई है । महाभारत में कहा है -

यश्च काममुख लोके, यच्च दिव्य महत्सुख ।

तृष्णाक्षयमुखस्यैते नाहन्ति षोडशीं कलाम् ॥

इस श्लोक का आशय यह है कि, इस लोक में किसी को चक्रवर्ती जैसा पद भले ही प्राप्त हो जाये और देव सम्बन्धी दिव्य सुख भी मिल जाये, इन दोनों सुखों को तराजू के एक पलड़े में रख दिया जाये और दूसरे पलड़े में इच्छा निरोध का सुख रखा जाये, तो यह दोनों सुख इच्छानिरोध के सुख की तुलना में सोलहवीं कला भी प्राप्त नहीं कर सकते । तात्पर्य यह कि दिव्य सुख, इच्छानिरोध के सुख के सोलहवें भाग के बराबर भी नहीं हैं ।

यद्यपि तृष्णाविजय का सुख ऐसा हो है, फिर भी ससार के लोग तृष्णा में ही सुख मानते हैं, मगर तृष्णा से न किसी को सुख मिला है और न मिल ही सकता है । ज्ञानीजन कहते हैं कि तृष्णा से सुख कदापि नहीं मिल सकता । अतएव अगर सुखी बनना चाहते हो तो तृष्णा को जीतो ।

तुम जिस वस्तु को कल्पना करते हो वह तृष्णा के लिए ही है और जिस चीज में सुख मानते हो, वह भी तृष्णा का पोषण करने के लिए ही है । किसी भी चीज में जा कोई सुख मानता है—सो वह तृष्णा ही सुख मानता है । तुम सुख नहीं मानते । उदाहरणार्थ—कान में पहने हुए मोतियों को तुम न देख सकते हो और न चूँव या सूँघ ही सकते हो, फिर भी मोती पहन कर कान को किस कारण कष्ट देते हो । केवल तृष्णा के ही वश होकर । जिस वस्तु में कोई स्वाद नहीं आता और न जिससे भूख-प्यास ही मिटती है, उसे पहनना दुखरूप है या सुखरूप ? तुम धन को सभाल कर रखते हो सो किसके लिए ? इसलिए कि मैं धन के द्वारा अमुक काम करूँगा । इसी बात को ध्यान में



## १७४-सम्यक्त्वपरिक्रम (२)

रखकर श्री उत्तराव्ययनमूत्र में कहा है -

इम च मे अस्त्यि इम च नस्त्यि इम च मे किञ्चनमिम अकिञ्च ।  
तमेवमेव लालप्पमाण, हरा हरतीति कह पमाए ? ॥

अर्थात् - यह मेरा है और यह मेरा नहीं है, इस प्रकार की तृष्णा बनी ही रहती है । यह है और यह नहीं है, इस प्रश्न का क्या किसी भी दिन समाधान हो सकता है ? एक वस्तु हुई तो उसी के साथ दूसरी वस्तु की आवश्यकता खड़ी हो जाती है । मुना है, एक आदमी ने नीलाम में सस्ता मिलने के कारण एक पलग खरीदा । पलग अच्छा था । अतः उसके साथ साठ हजार रुपये का नया सामान खरीदा, फिर भी अमुक चीज बाकी रह गई है, ऐसी आवश्यकता बनी ही रही । तब उस आदमी ने विचार किया जिस पलग के पीछे इतना अधिक खर्च करना पड़ रहा है, उसको ही क्यों न निकाल दिया जाये ?

आसिरकार पलग निकाल देने पर ही उसे मतोष हुआ । इस प्रकार एक वस्तु हुई कि उसके साथ दूसरी वस्तु की आवश्यकता खड़ी हो जाती है । ऐसा होने पर भी तृष्णा का त्याग करके सुखी बनने के बदले बहुतेरे लोग तृष्णा में ही सुख मानते हैं, किन्तु वास्तव में तृष्णा से सुख या भाग ही बन्द हो जाता है । कम से कम तृष्णा होने पर ता सुख मिल ही नहीं सकता । जब किसी वस्तु की इच्छा नहीं होती तब उस वस्तु में गति हाती है और वह पास आती है । परन्तु जब तृष्णा उत्पन्न होती है तब वह वस्तु दूर भागती है ।

वहने का आशय यह है कि सुख तृष्णा में नहीं,

तृष्णा जीतने में है । हिंसा, अमृत्य आदि पाप भी तृष्णा से ही होते हैं । तृष्णा मिटाने से यह पाप भी रुक जाते हैं । इन पापों का रुकना ही आस्रव का निरोध है । आस्रव का निरोध करने से, किस फल की प्राप्ति होती है, यह बतलाया जा चुका है । यहाँ सिर्फ इतना ही कहना है कि तृष्णा को जीतने के लिए अपनी आवश्यकताएँ कम कर डालनी चाहिए । आवश्यकताएँ जितनी कम को जाएंगी, तृष्णा भी उतनी ही कम होती जायेगी । अगर तुम इतना नहीं कर सकते तो आवश्यक वस्तुओं के अतिरिक्त अनावश्यक वस्तुओं की ही तृष्णा रोक । इससे भी बहुत लाभ होगा । आवश्यक वस्तुओं की तृष्णा से जितनी हानि होती है, उससे कहीं अधिक हानि अनावश्यक वस्तुओं की तृष्णा में होती है । पहले चौदह नियम चितारने का जो उपदेश दिया जाता था उसका उद्देश्य यही था कि अनावश्यक वस्तुओं की तृष्णा रोकी जाये और आवश्यकताएँ कम की जाएँ । ऐसा करने से आत्मा को अनुपम सुख प्राप्त होता है क्रमशः तृष्णा पर विजय प्राप्त की जा सकती है । अतएव अपनी आवश्यकताएँ घटाओ । ज्यों-ज्यों आवश्यकताएँ घटाओगे त्यों-त्यों तृष्णा पर विजय प्राप्त होती जाएगी और परिणामस्वरूप सुख प्राप्त कर सकोगे । इससे विपरीत आवश्यकताएँ जितनी बढ़ाओगे तृष्णा भी उतनी ही बढ़ेगी और तृष्णा बढ़ने से दुःख भी बढ़ेगा । अतएव अगर सुख प्राप्त करने की इच्छा हो तो अपनी आवश्यकताएँ कम करो और तृष्णा को जीतो । तृष्णाविजय ही सुख का एकमात्र राजमार्ग है ।

प्रत्याख्यान का फल बतलाते हुए भगवान् ने कहा है

कि प्रत्याख्यान से आस्रव का निरोध होता है । भगवान् के इस उत्तर से स्पष्ट विदित होता है कि भगवान् ने भी मूलगुणो पर अधिक जोर दिया है क्योंकि मूलगुणो से ही आस्रव का निरोध होता है । हिंसा का निरोध अहिंसा से होता है और असत्य का निरोध सत्य से ही होता है । इसी प्रकार अन्य आस्रवो का निरोध भी मूलगुणो से ही होता है इससे स्पष्ट हो जाता है कि भगवान् ने मूलगुणरूप प्रत्याख्यान पर अधिक बल दिया है । भगवान् ने कहा है कि प्रत्याख्यान करने से आस्रवद्वारो का निरोध होता है और उससे जीव मुक्ति के सन्निकट पहुचता है । भगवान् के इस कथन से यह भी स्पष्ट होजाता है कि प्रत्याख्यान आस्रवनिराध के साथ ही पूर्व-कर्मों को भी नष्ट करता है । इस कथन के लिए प्रमाण यह है कि प्रत्याख्यान को मोक्ष का अंग माना है । इस विषय मे टीकाकार कहते हैं—

पञ्चवक्त्राणे वि ण सेविऊण भावेण जिणवहदिट्ठ ।

पत्ताणता जीवा सासयसोक्ख लहु मोक्ख ॥

अर्थात्—मूलगुण और उत्तरगुणरूप प्रत्याख्यान का भावपूर्वक सेवन करना चाहिए । ऐसा न हो कि हस का भाग कौवा खा जाये । अर्थात् प्रत्याख्यान भी दूसरे प्रयो जनो से किया जाये । मोक्ष के लिए प्रत्याख्यान करना ही तो भावपूर्वक ही करना चाहिए और मोक्ष के उद्देश्य से किया जाने वाला प्रत्याख्यान ही आत्मा के लिए लाभदायक सिद्ध होता है और उसी से आस्रवो का निरोध हो सकता है । बहुतसे लोग प्रत्याख्यान करके लौकिक स्वाध सिद्ध करना चाहते हैं । इस प्रकार का प्रत्याख्यान मोक्ष का

साधक नहीं होता । वही प्रत्याख्यान मोक्ष का साधक हो सकता है जो वीतराग भगवान् द्वारा उपदिष्ट हो और जो भावपूर्वक किया जाये । जो राग और द्वेष से अतीत हो चुके हैं वे वीतराग भगवान् जिस प्रत्याख्यान का उपदेश देते हैं, वह मोक्ष के लिए ही हो सकता है । वीतराग भगवान् द्वारा उपदिष्ट उस प्रत्याख्यान के आधार पर अनंत जीव मोक्ष प्राप्त कर चुके हैं, करते हैं और करेंगे तथा शाश्वत सुख प्राप्त किया है, प्राप्त करते हैं और प्राप्त करेंगे ।

इस प्रकार प्रत्याख्यान मोक्ष का एक अंग माना गया है और इसमें स्पष्ट है कि वह आस्रवों का निरोध करने के साथ ही पूर्वकृत पापों को भी नष्ट करता है । इसके अतिरिक्त पूरा प्रत्याख्यान करने वाले को चारित्रशील कहा है और चारित्र का अर्थ पूर्वकृत कर्मों को नष्ट करना होता है । इस कथन से भी यह स्पष्ट प्रतीत होता है कि प्रत्याख्यान आस्रवद्वारों का निरोध करने के साथ ही पूर्वकृत कर्मों को भी नष्ट करता है ।

प्रत्याख्यान से जीव को क्या लाभ होता है ? इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा है प्रत्याख्यान से आस्रवद्वार बन्द होता है और इच्छा का निरोध होता है । इच्छा का निरोध प्रत्याख्यान करने से होता है अतः राग द्वेष भी नहीं होता । प्रत्याख्यान से किस प्रकार इच्छा का निरोध होता है यह बात एक उदाहरण द्वारा समझाई जाती है ।

कल्पना कीजिए, किसी मनुष्य ने आम खाने का प्रत्याख्यान किया । आम खाने का त्याग करने के पश्चात् जगत् में आम है या नहीं, इस वर्ष आम की फल कैसी आई है, आम किस भाव बिकते हैं, ऐसी बातों का वह कोई

## १७८-सम्यक्त्वपराधम (२)

विचार तब नहीं करता। आम खाने का त्याग करने वाला आम के भाव-भाव की चिन्ता क्यों करेगा ? आम के प्रति उसकी कोई रुचि या इच्छा ही नहीं होती। इस प्रकार प्रत्याख्यान करने वाले की इच्छा का निरोध हो जाता है। ससार के सारे काटे बीने नहीं जा सकते, परन्तु पैर में मज दूत जूता पहनने वाले के लिए तो भानो जगत् के काटे रहने ही नहीं। इसी प्रकार ससार के समस्त पदार्थ नष्ट नहीं हो सकते, लेकिन प्रत्याख्यान करने वाले की इच्छा, प्रत्याख्यान की हुई वस्तु की ओर जाती ही नहीं है। इस प्रकार प्रत्याख्यान द्वारा इच्छा का निरोध होना है।

कितनेक लोगो का कहना है कि प्रत्याख्यान में क्या रखा है। किन्तु प्रत्याख्यान में कुछ रखा है या नहीं यह बात गांधीजी से पूछो तो मालूम हो जायेगी। गांधीजी ने प्रत्याख्यान न किया होता तो वह महात्मा बन सकते या नहीं, यह एक प्रश्न है। प्रत्याख्यान लेने के कारण ही वह बीमारी के अवसर पर भी मास-मदिरा बगैरह के पाप से बच सके थे।

इस प्रकार प्रत्याख्यान से इच्छा का निरोध होता है। इच्छा के निरोध से आत्मा को अत्यन्त लाभ पहुँचता है। प्रत्याख्यान करने में भी विवेक की अत्यन्त आवश्यकता है। ऐसा नहीं चाहिए कि बकरी निकालने में लट घुस जाये। अर्थात् छोटे पापों का तो प्रत्याख्यान किया जाये और उनके बदले बड़े पाप अपनाये जायें। अतएव प्रत्याख्यान करते समय विवेक रखना चाहिए। अविवेकपूर्वक प्रत्याख्यान करने से लाभ के बदले हानि अधिक होती है। वही प्रत्याख्यान प्रशस्त है जो इच्छा का निरोध करने के लिए किया जाता हो।

इच्छा का निरोध होने से क्या लाभ मिलता है? इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा—इच्छा का निरोध होने से जीव को किसी भी द्रव्य की तृष्णा या लालमा नहीं रहती। तृष्णा जीव के लिए बैतरणी नदी के समान दुःख-दायक है, इसलिए तृष्णा को जीता। तृष्णा को जीतने के लिए भगवान् ने माग बतलाया हो है कि इच्छा का निरोध करो और इच्छा के निरोध के लिए प्रत्याख्यान करो। इच्छा का निरोध तृष्णा को जीतने का अमोघ उपग्रह है। आशय यह है कि प्रत्याख्यान में इच्छा-निराग होता है, इच्छा-निरोध में तृष्णा मिट जाती है, तृष्णा मिटने से सन्ताप का शमन हा जाता है और सन्ताप के शमन से जीव को मुख-शान्ति प्राप्त होती है। भगवान् ने जगत् के जीवों को सुख का यह माग बतलाया है।

कुछ लोग पूछते हैं कि प्रत्याख्यान करने से आत्मा सन्ताप से किस प्रकार बच सकता है? इस प्रश्न के उत्तर में इतना कहना ही पर्याप्त होगा कि प्रत्याख्यान एक ऐसी दिव्य औपधि है कि उससे तत्काल आत्मा का सन्ताप शात हो जाता है। इसे समझने के लिए एक उदाहरण उप-यागी होगा —

मान लीजिए, किमी मनुष्य ने परस्त्री का त्याग किया। परस्त्री का त्याग करने से वह परस्त्री सम्बन्धी सन्ताप से बचा रहेगा। इसके विरुद्ध जो परस्त्री का त्यागी नहीं है, उसे परस्त्री मिले या न मिले, फिर भी परस्त्री विषयक सन्ताप उसके हृदय को जलाता ही रहेगा। रावण को सीता न मिली पर सन्ताप तो मिला ही। काम की दम दगाआ का जो वर्णन किया गया है उससे ज्ञात हो सकता

है कि रावण को किस प्रकार का सन्ताप था ! परस्त्री का त्याग न होने से परस्त्री-विषयक ऐसा सन्ताप होता है कि जिससे कुल, परिवार, राज्य देश वर्ग-रह मटियामेट हो जाते हैं । अगर परस्त्री का त्याग हो तो ऐसा अवसर ही क्या आवे ? इस प्रकार प्रत्याख्यान करने से इस लोक सम्बन्धी और परलोक सम्बन्धी सन्तापो से छुटकारा मिलता है । इस सन्ताप से बचने के लिए और सुखी बनने के लिए प्रत्याख्यान करना आवश्यक है । प्रत्याख्यान न करने से किस प्रकार का काट हाता है और परस्त्री का प्रत्याख्यान न करने से स्थिति कैसी बेढगी बन जाती है, इसके लिए नाथ द्वारा के महन्त का उदाहरण सामन ही है । प्रत्याख्यान न करने से इस लोक के व्यवहार की भी हानि होती है और परलोक की भी हानि होती है । अतएव अगर सुखी बनना है और प्रत्येक प्रकार के सन्ताप से बचना है तो प्रत्याख्यान करा । प्रत्याख्यान से आत्मा पाप से बच जायेगी और सुखशान्ति का लाभ करेगा ।



# चौदहवाँ बोल

## स्तव-स्तुतिमगल



परमात्मा की प्रार्थना हृदय का अज्ञान मिटाने के लिए ही करनी चाहिए । यही बात शास्त्रकार भी कहते हैं । शास्त्र में भी स्तुति-प्रार्थना करने के विषय में भगवान् से प्रश्न पूछा गया है । वह प्रश्न और उसका उत्तर इस प्रकार है —

### मूलपाठ

प्रश्न—थवथुइमगलेण भते । जीवे किं जणपइ ?

उत्तर—थवथुइमगलेण नाणदसणचरित्तवोहिताभ जणेइ,  
नाणदसणचरित्तवोहिताभसपप्पे य ण जीवे भत्तकिरिय  
कप्पविमाणोववत्तिय आराहण आराहेइ ॥१४॥

### शब्दार्थ

प्रश्न—भगवन् ! स्तव और स्तुतिमगल से जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर—एक श्लोक से लेकर सात श्लोको में परमात्मा की जो प्रार्थना की जाती है यह स्तुति कहलाती है और



## १८२-सम्यक्त्वपराधम (२)

शक्रेन्द्रस्तव आदि स्तव कहनाते हैं । स्तव-स्तुतिहय मंगल करने से ज्ञान, दान और चारित्ररूपी बोध का लाभ हाता है । बोध का लाभ प्राप्त होने से जीव कल्पमासी देव होता है और फिर ज्ञान, दान और चारित्र का धाराधन सेवन करके मोक्ष प्राप्त करता है ।

### व्याख्यान

स्तव-स्तुतिमंगल करने से जीव को जो लाभ हाता है, उस पर विचार करने से पहले स्तव स्तुतिमंगल के अर्थ पर विचार करना उपयोगी होगा ।

‘स्तव’ का अर्थ स्तव और ‘स्तुति’ का अर्थ स्तुति है । स्तव में ऐसा नियम हाता है कि स्तव अमुक प्रकार का ही होना चाहिए लेकिन स्तुति के लिए ऐसा कोई नियम नहीं है । करने वाला अपनी इच्छा के अनुसार स्तुति कर सकता है । जैसे भगवान् का स्तव करने हुए कहा गया है—

नमोत्यु ण अरिहताण, भगवताण, आइगराण, तित्यय-  
राण, सयसबुद्धाण पुरिसुत्तमाण, पुरिससीहाण, पुरिसवरपुं-  
डरीयाण पुरिसवरगधहत्थीण, लोगुत्तमाण, लोगनाहाण, लोग-  
पईयाण, लोगपज्जोयगराण, अभयदयाण, चक्खुदयाण, मग-  
दयाण, सरणदयाण, जीवदयाण, राहिदयाण, धम्मदयाण,  
धम्मदेसियाण, धम्मनायगाण, धम्मसारहीण, धम्मवरचाउ-  
रतचक्कवट्टीण, दीवो ताण, सरणगईपइट्ठाण, अप्पडिहय-  
वरनाणदसणधराण, वियट्ठउमाण, जिणाण, जावयाण,  
तिग्गाण, तारयाण, बुद्धाण, बोहियाण, मुत्ताण भोयगाण,  
सव्वन्नूण, सव्वदरिसीण, सिवमयलमरुयमणतमवत्थयमव्वाहम-  
पुणरावित्तिसिद्धगइनामधेय ठाण' सपत्ताण नमो जिणाण  
जियभयाण ॥

यह शक्रस्तव है । शक्रेन्द्र इसी स्तव द्वारा भगवान् की प्रार्थना करता है, अतः इसे शक्रस्तव या शक्रेन्द्रस्तव भी कहते हैं । आज हम लोगो में पामर दशा व्याप गई है, इसीलिए हमारे सामने उत्तम वस्तु का भी आदर नहीं होता । शक्रेन्द्र जो प्रार्थना करता था वही प्रार्थना हमें प्राप्त हुई है, अतः यह प्रार्थना बोलते समय हमें कितनी प्रसन्नता होनी चाहिए ? जो शब्द इन्द्र के मुख में से निकले थे, वही शब्द मेरे मुख से निकल रहे हैं इस विचार से प्रार्थना करते समय हमारे अन्दर कितना उत्साह और कितना आह्लाद होना चाहिए ? लेकिन आज तो स्थिति ऐसी है कि मानो महाराणा प्रताप का भाला तो पड़ा है मगर उसे उठाने वाला कोई नहीं है । इसी प्रकार शक्रेन्द्र द्वारा की गई प्रार्थना तो है, लेकिन उसे बोलने वालों में जो उत्साह चाहिए, वह बहुत थोड़े लोगो में ही पाया जाता है ।

कहा जा सकता है कि शक्रेन्द्र द्वारा किया हुआ स्तव हमें किसलिए दिया गया है ? इस प्रश्न के उत्तर में शास्त्र का कथन है कि आव्यात्मिक दृष्टि से शक्रेन्द्र की अपेक्षा भी श्रावक का पद ऊँचा है और शक्रेन्द्र साधु-साध्वियों को नमस्कार करता है । ऐसी स्थिति में शक्रेन्द्र का स्तव उन्हें न दिया जाये तो किसे दिया जाये ? इस उत्तर के आधार पर आशंका हो सकती है कि यदि शक्रेन्द्र की अपेक्षा साधु-श्रावक का पद ऊँचा है तो फिर साधु-श्रावक का स्तवन शक्रेन्द्र को दिया जाना चाहिए था । जब शक्रेन्द्र हम से नीची श्रेणी का है तो उसके द्वारा किया हुआ स्तवन हमें किस उद्देश्य से दिया गया है ? बड़ों की चीज छोटी को दी जाती है ?

## १८४-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

इस प्रश्न का उत्तर यह है कि शक्रेन्द्र एक ही है और मनुष्य बहुत हैं। इसी कारण उसका किया हुआ स्तव हमें दिया गया है, क्योंकि उसका स्तवन व्यवस्थित है। अगर मनुष्यों का किया हुआ स्तव उसे दिया गया होता तो यह झगडा उत्पन्न हो जाता कि यह मेरा स्तवन है। इसी प्रकार मनुष्यों का बनाया हुआ स्तवन मनुष्यों को दिया जाता तो भी इसी प्रकार का झगडा पैदा होता। अतएव हमें शक्रेन्द्र का स्तव दिया गया है। इसके अतिरिक्त मनुष्य में इहलोक सम्बन्धी भावना भी होती है और इस कारण मनुष्य के प्रायः प्रत्येक काय में इहलौकिक भावना चिपटी रहती है। मनुष्य के बनाये स्तव में ऐहलौकिक भावना भी आ सकती है।

शक्रस्तव में कहा गया है कि मैं अरिहन्त भगवान् को नमस्कार करता हूँ। इससे पश्चात् भगवान् कैसे है, यह बतलाया गया है। लेकिन इस स्तव के प्रारम्भ पर से यह शका हो सकती है कि जब 'अरिहन्त' पद दिया है तो फिर 'भगवन्त' कहने की क्या आवश्यकता थी? इस प्रश्न का समाधान करने के लिए श्री रायपसेणीसूत्र की टीका में श्री मलयगिरि आचार्य ने कहा है—अरिहन्त नाम, स्थापना, द्रव्य और भाव, इन चार निक्षेपो से होते हैं। यह स्तवन भाव-अरिहन्त को ही करना है, इसी कारण अरिहन्त के साथ भगवन्त विशेषण भी लगाया गया है।

तुम्हारे लिए भी यही उचित है कि नाम, स्थापना और द्रव्य को छोड़कर भाव-अरिहन्त का स्तव करो। भाव-अरिहन्त का स्तव करने से क्या लाभ होता है यह भगवान् ने बतलाया ही है।

मान लीजिए, किसी मनुष्य को लाख रुपये मिले और किसी मनुष्य को बुद्धि मिली । अब इन दोनों में से कौन बड़ा कहलाएगा ? आज तो यह कहावत प्रचलित है कि बुद्धिमान् लखपति के यहा विद्वान पाना भरते हैं । अर्थात् विद्वान् भी लखपति की नौकरी करते हैं । किन्तु नौकरी करने के कारण विद्वानों की बुद्धि का अनादर नहीं हो सकता । अगर कोई अज्ञानी किसी वस्तु का अनादर करता है तो उससे उस वस्तु का महत्व नहीं घट जाता । अगर बन्दरो की टोली में एक आदमी एक मुठ्ठी बेर और एक मुठ्ठी हीरे फेंके तो बन्दर हीरे छोड़कर बेर ही लेंगे । बन्दर हीरे का महत्व नहीं जानते इस कारण हीरे नहीं लेते । मगर इसी कारण हीरा का महत्व और उसका मूल्य क्या कम हो जाता है ? इसी प्रकार जो लोग ससार की कामना में फँसे हैं, वे स्तव द्वारा भी सासारिक कामना ही पूरी करना चाहते हैं । इसी तरह वे भावस्तव का महत्व नहीं जानते किन्तु इस कारण भावस्तव का महत्व कुछ कम नहीं हो जाता ।

यहाँ एक प्रश्न उपस्थित होता है और वह यह है कि स्तव के साथ स्तुति शब्द का सम्बन्ध किस उद्देश्य से जोड़ा गया है ? जब स्तव किया जाता है तो उसके साथ स्तुति करने की क्या आवश्यकता है ? इस प्रश्न का उत्तर यह है कि सभी लोग स्तव नहीं कर सकते, मगर कल्याण सभी चाहते हैं । जानीजन यह चाहते हैं कि सभी का कल्याण हो, इसीलिए स्तुति के विषय में पूछा गया है ।

स्तव तो शक्रेन्द्र द्वारा किया जाता है परन्तु स्तुति एक श्लोक से लेकर मातः श्लोक तक और सस्कृत, प्राकृत

बालभाषा वगैरह किसी भी भाषा में की जा सकती है। शास्त्र सभी के कल्याण के लिए है और सभी को उनको शक्ति-अनुसार वह कल्याण का माग बतलाता है। इसी हेतु से स्तव के साथ स्तुति का भी कथन किया है। अर्थात् यह कहा है कि शक्ति हो तो स्तव करो, अन्यथा स्तुति करो। जैसी शक्ति हो वही करो, लेकिन जो भी कुछ करो, भावपूर्वक ही करो। भाव से की हुई स्तुति में या स्तव में त्रुटि रह जाये तो भी कल्याण है। इस विषय में एक कथा प्रसिद्ध है। वह इस प्रकार है—

किसी राजा ने एक चोर को शूली की सजा दी। उसने दूसरे लोगों पर अपराध के दण्ड का आतक जमाने के लिए शूली चढ़ाने की जगह नागरिक जनता को भी बुलाया और सब लोगों को आज्ञा दे दी कि कोई भी मनुष्य चोर को सहायता न दे। चोर को शूली पर चढ़ाने का हुक्म दिया गया और सब लोग अपने-अपने घर लौट गये। जिस जगह चोर को शूली दी जानी थी, उस जगह से निकलते हुए सभी लोग चोर की निन्दा करते जाते थे। एक श्रावक भी उसी जगह से निकला। चोर को देखकर उसने सोचा कि मुझे चोर की निन्दा नहीं करनी चाहिए किन्तु चोरी की निन्दा करनी चाहिए। चोरी करके दण्ड भागने वाला पुरुष तो करुणा का पात्र है।

कितने ही लोग दुखी को देखकर कहते हैं कि यह तो अपने बर्तों का फल भुगत रहा है। इस पर करुणा कैसी? लेकिन वास्तव में करुणा का पात्र तो दुखी जीव ही है। दूसरे के दुख को अपना दुख मानना ही करुणा है।

उस श्रावक को चोर पर करुणा आई । वह चोर के पास जाकर उससे कहने लगा 'भाई ! तुम्हारे ऊपर मुझे अत्यन्त दया है । मगर मैं तुम्हारी क्या सहायता कर सकता हूँ ?'

श्रावक का यह कथन सुनकर चोर प्रसन्न हुआ और मन ही मन कहने लगा - बहुतसे लोग इस रास्ते से निकले पर इस सरीखा दयालु कोई नहीं था ।

ऐसे दुखी मनुष्य को देखकर तुम्हे उस पर करुणा उत्पन्न होगी या नहीं ? ऐसी दुःखद अवस्था इस आत्मा ने न जाने कितनी बार भोगी होगी । इस प्रकार आज आत्मा जो करुणा दूसरे पर प्रकट कर रहा है सो न जाने कितनी बार स्वयं उस करुणा का पात्र बन चुका है । ऐसी अवस्था में भी आज लोगो के हृदय से करुणाभाव की कमी हो रही है । 'करुणा की कमी का खास कारण स्वार्थभावना है । स्वार्थभावना जब हृदय में घर कर बैठती है तब करुणा-मूर्ति माता में भी भेदभाव आ जाता है और उसमें से भी करुणा निकल जाती है । माता की भी जब ऐसी स्थिति हो सकती है तो स्वार्थभावना के कारण अगर दूसरो में भी दुःखियो के प्रति करुणा न रहे तो इसमें आश्चर्य ही क्या है ?

सेठ के भीठे बोल सुनकर चोर को बड़ी प्रसन्नता हुई । सेठ ने उस चोर से कहा - 'मैं तुम्हारी कुछ सेवा कर सकूँ तो कहो ।' चोर बोला - 'आपको और तो क्या कहूँ । हा, इस समय मैं बहुत प्यासा हूँ । पीने के लिए थोड़ा पानी दे दो ।' सेठ ने कहा - बहुत अच्छा । मैं अभी पानी लाता हूँ । राजा की ओर से मुझे जो दण्ड मिलना होगा सो मिलेगा, लेकिन मैं पानी लाने जाऊँ और इतने ही समय

मे कदाचित् तुम्हारे प्राण-पखेरू उड़ जाए तो तुम्हें न जान क्या गति मिलेगी । इस कारण तुम मेरा उपदेश सुनकर ध्यान में रखो तो तुम्हारा कल्याण होगा ।

चोर ने सेठ की बात मानना स्वीकार लिया । सेठ ने उसे णमोकारमन्त्र सुनाया और कहा मैं पानी लेकर आता हूँ, तब तक इस मन्त्र का जाप करते रहना । चोर ने पहले कभी यह मन्त्र नहीं सुना था और इस समय वह घोर सकट में था । उसे णमोकारमन्त्र याद नहीं रहा । वह उसके स्थान पर डभ प्रकार कहने लगा—

घ्रानू तानू फछू न जानू, सेठ वचन परमानू ॥

उसने इस प्रकार णमोकारमन्त्र का जाप किया । यह स्तव नहीं तो स्तुति तो हुई । चोर मर कर न जाने किस गति में जाता लेकिन स्तुति के प्रभाव से वह बच हुआ । यह स्तुति का ही प्रताप है ।

बहने का आशय यह है कि नियमित शब्दों में या पक्तिबद्ध जो हो वह स्तव है, और जिससे लिए कोई नियम विशेष नहीं है तथा जिसमें जिस किसी भी प्रकार से हृदय के भाव प्रकट किये जाए वह स्तुति है । अगर आप स्तव नहीं कर सकें तो स्तुति करो, अगर जो करो भावपूर्वक ही करो । भावपूर्वक की गई स्तुति भी आत्मा का कल्याण करती है ।

‘यवयुड्मगल’ अर्थात् स्तवस्तुतिमगल शब्द के विषय में व्याकरण की दृष्टि से एक प्रश्न उपस्थित होता है कि युड् (स्तुति) शब्द स्त-प्रत्ययान्त होने के कारण पहल जाना चाहिए और यव (स्तव) शब्द वाद में । लेकिन शास्त्र में

इससे विपरीत क्रम किस उद्देश्य से रखा गया है ? इस प्रश्न का समाधान करने के लिए टीकाकार का यह कथन है कि यह आपवचन है । आपवचन में व्याकरण के नियमों का पालन होना अनिवार्य नहीं है और पालन न होना अनुचित नहीं है । आपवचन पर व्याकरण के नियमों का प्रभाव नहीं पड़ता । 'अलवत्ता' अर्थ करते समय इस क्रम का ध्यान रखना चाहिए ।

स्तव और स्तुतिमगल करने से जीव को क्या लाभ होता है ? इसके सम्बन्ध में भगवान् ने कहा है—यह भावमगल है । इस कथन का तात्पर्य यह हुआ कि स्तव और स्तुति भावमगल के लिए करना चाहिए । किसी भी सासारिक कामना से किया जाने वाला स्तव या स्तुति भावमगल नहीं है । 'भावमगलरूप स्तव या स्तुति सम्यग्दृष्टि ही कर सकता है ।

स्तव और स्तुतिरूप भावमगल करने में जीव को क्या लाभ होता है ? इस सम्बन्ध में भगवान् ने कहा है—स्तव-स्तुतिरूप भावमगल करने से जीव को ज्ञान, दर्शन और चारित्ररूप बोधि का लाभ होता है । ज्ञान, दर्शन और चारित्र जैनधर्म का सार है । अगर आप जैनधर्म के सारभूत ज्ञान, दर्शन और चारित्र की प्राप्ति करना चाहते हैं तो शास्त्र कहता है कि स्तव और स्तुतिरूप भावमगल करो । शास्त्र का यह कथन दृष्टि में रखते हुए आपसे बारम्बार यह कहा जाता है कि इस कलियुग में परमात्मा की प्रार्थना का शरण लो । हालांकि मैं जा प्रार्थना वालता हूँ वह बालभाषा में है, इसलिए उसका स्तुति में समावेश होता है और इस प्रकार की स्तुति का फल भगवान् ने ज्ञान, दर्शन और चारित्ररूप बोधि



प्राप्त होना बतलाया है ।

सच्चे हृदय से प्रार्थना करने वाला प्रार्थी, प्रार्थ्य ( जिसकी प्रार्थना की जाये ) के सर्वस्व का अधिकारी बन जाता है । एकाग्रचित्त से ध्येय पर पहुँचने का ध्यान करने से ध्येय तक पहुँच सकते हैं, इसी प्रकार सच्चे हृदय से प्रार्थना करने पर परमात्ममय बना जा सकता है ।

भगवान् कहते हैं कि स्तव-स्तुतिरूप भावमगल करने से जीव ज्ञान, दशन और चारित्र्यरूप बोधि प्राप्त कर सकता है । रत्नत्रयरूप बोधि प्राप्त करने से जीव अन्तक्रिया कर सकता है । अन्तक्रिया का सामान्य अर्थ है-अन्तिम क्रिया । अन्तिमक्रिया अर्थात् वह क्रिया जिसके बाद फिर कोई भी क्रिया न करनी पड़े । अथवा जिस क्रिया से भव का अन्त हो जाये और फिर कभी भव न धारण करना पड़े उसे अन्त क्रिया कहते हैं ।

ससार में पुन-पुन जनमना और मरना भव कहलाता है । इस प्रकार के भव का अन्त हो जाना अन्तक्रिया है । अतएव स्तव-स्तुतिरूप भावमगल का फल उसी भव में मोक्ष जाना है । कदाचित् उसी भव में मोक्ष प्राप्त न हो तो जीव कल्पविमान में, अनुत्तरविमान में या नवप्रवेयवर्गैरह में जाता है । स्तव और स्तुतिमगल करने से ज्ञान, दशन, चारित्र्यरूप बोधि का लाभ प्राप्त होने पर भी कभी कभी हृदय के भाव ठीक नहीं रहते, इस कारण उसी भव में मोक्ष नहीं मिलता । फिर भी ऐसा जीव विश्रान्ति लेकर मोक्ष जाता है और विश्रान्ति लेने के लिए वह श्रेष्ठ विमान में ही जन्म लेता है ।

उदाहरणार्थ—रेलवे के प्रथमश्रेणी के यात्री को कही विश्राम लेना हो तो उसे धर्मशाला या साधारण मुसाफिर-खाने में विश्राम लेने की आवश्यकता नहीं होती, क्योंकि उसे प्रथम श्रेणी (First Class) का विश्रान्तिगृह (Waiting Room) मिलता है। इस व्यावहारिक उदाहरण के अनुसार ज्ञान, दर्शन और चारित्र्य रूप बोधि प्राप्त करने वाले मोक्ष के मुसाफिर को अगर विश्राम लेना पड़ता है तो वह कल्प-विमान आदि में जन्म लेकर ही विश्राम करता है और फिर मोक्ष जाता है। अन्तर्निया करने वाला प्रथम तो उसी भव में मोक्ष जाता है, अगर उसी भव में मोक्ष न गया तो भी वह अच्छी ही स्थिति प्राप्त करता है— अर्थात् कल्पविमान, ग्रैवेयक या अनुत्तरविमान में ही विश्रान्ति के लिए रुकता है। वहाँ से च्युत होकर वह मनुष्य ही होता है और ज्ञान, दर्शन एवं चारित्र्य की श्रेष्ठ आराधना करके मोक्ष जाता है।

स्तव-स्तुति रूप भावमगल करने का ऐसा श्रेष्ठ फल मिलता है। अतएव प्रत्येक समय परमात्मा की प्रार्थना करते रहना चाहिए। भले ही मुख से परमात्मा का नाम लिया जाये या न लिया जाये, लेकिन हृदय में तो ध्यान बना ही रहना चाहिए। कितनेक लोग 'मुख में राम बगल में छुरी' की कहावत चरितार्थ करते हैं और फिर कहते हैं कि हमें राम का नाम लेने का या प्रार्थना करने का कोई फल ही नहीं मिला। लेकिन इस प्रकार खोटी प्रार्थना करने वालों को समझना चाहिए कि तुच्छ भावना के साथ की हुई प्रार्थना या स्तुति से इष्टसिद्धि नहीं हो सकती। सच्चे अन्तःकरण से की गई प्रार्थना या स्तुति ही फलदायिनी सिद्ध होती है।

प्राप्त होना चतुर्थाया है ।

सच्चे हृदय से प्रार्थना करने वाला प्रार्थी, प्रार्थ्य ( जिसकी प्रार्थना की जाये ) के सम्बन्ध का अधिकारी बन जाता है । एकाग्रचित्त से ध्येय पर पहुँचने का ध्यान करने में ध्येय तक पहुँच सकते हैं, इसी प्रकार सच्चे हृदय में प्रार्थना करने पर परमात्ममय बना जा सकता है ।

भगवान् कहते हैं कि स्तव-स्तुतिरूप भावमगल करने में जीव ज्ञान, दशन और चारित्र्यरूप बाध प्राप्त कर सकता है । रत्नत्रयरूप बाध प्राप्त करने से जीव अन्तक्रिया कर सकता है । अन्तक्रिया का सामान्य अर्थ है-अन्तिम क्रिया । अन्तिमक्रिया अर्थात् वह क्रिया जिसके बाद फिर कोई भी क्रिया न करनी पड़े । अथवा जिस क्रिया से भव का अन्त हो जाये और फिर कभी भव न धारण करना पड़े उसे अन्त क्रिया कहते हैं ।

संसार में पुन-पुन जनमना और मरना भय कहलाता है । इस प्रकार के भव का अन्त हो जाना अन्तक्रिया है । अतएव स्तव-स्तुतिरूप भावमगल का फल उसी भव में मोक्ष जाना है । कदाचित् उसी भव में मोक्ष प्राप्त न हो तो जीव कल्पविमान में, अनुत्तरविमान में या नवप्रवेयक वर्गैरह में जाता है । स्तव और स्तुतिमगल करने से ज्ञान, दशन, चारित्र्यरूप बाध का लाभ प्राप्त होने पर भी कभी-कभी हृदय के भाव ठीक नहीं रहते, इस कारण उसी भव में मोक्ष नहीं मिलता । फिर भी ऐसा जीव विश्रान्ति लेकर मोक्ष जाता है और विश्रान्ति लेने के लिए वह श्रेष्ठ विमान में ही ज म लेता है ।

उदाहरणार्थ—रेलवे के प्रथमश्रेणी के यात्री को कही विश्राम लेना हो तो उसे घमशाला या साधारण मुसाफिर-खाने में विश्राम लेने की आवश्यकता नहीं होती, क्योंकि उसे प्रथम श्रेणी (First Class) का विश्रान्तिगृह (Waiting Room) मिलता है। इस व्यावहारिक उदाहरण के अनुसार ज्ञान, दर्शन और चारित्र्य रूप बोधि प्राप्त करने वाले मोक्ष के मुसाफिर को अगर विश्राम लेना पड़ता है तो वह कल्प-विमान आदि में जन्म लेकर ही विश्राम करता है और फिर मोक्ष जाता है। अन्तर्जिया करने वाला प्रथम तो उसी भव में मोक्ष जाता है, अगर उसी भव में मोक्ष न गया तो भी वह अच्छी ही स्थिति प्राप्त करता है— अर्थात् कल्पविमान, ग्रैवेयक या अनुत्तरविमान में ही विश्रान्ति के लिए रुकता है। वहाँ से च्युत होकर वह मनुष्य ही होता है और ज्ञान, दर्शन एवं चारित्र्य की श्रेष्ठ आराधना करके मोक्ष जाता है।

स्तव-स्तुति रूप भावमगल करने का ऐसा श्रेष्ठ फल मिलता है। अतएव प्रत्येक समय परमात्मा की प्रार्थना करते रहना चाहिए। भले ही मुख से परमात्मा का नाम लिया जाये या न लिया जाये लेकिन हृदय में तो ध्यान बना ही रहना चाहिए। कितनेक लोग 'मुख में राम बगल में छुरी' की कहावत चरितार्थ करते हैं और फिर कहते हैं कि हमें राम का नाम लेने का या प्रार्थना करने का कोई फल ही नहीं मिला। लेकिन इस प्रकार खोटी प्रार्थना करने वालों को समझना चाहिए कि तुच्छ भावना के साथ की हुई प्रार्थना या स्तुति से इष्टसिद्धि नहीं हो सकती। सच्चे अन्तःकरण से की गई प्रार्थना या स्तुति ही फलदायिनी सिद्ध होती है।

अतएव सच्चे हृदय से, निष्कपटभाव में प्रार्थना या स्तुति करनी चाहिए । परमात्मा की प्रार्थना किस प्रकार करना चाहिए ? इसके लिए कहा गया है —

धर्मजिनेश्वर मुझ हिवडे बसो, प्यारा प्राण संमान,  
कबहू न विसरू चितारू नहीं, सदा श्रद्धाहित ध्यान,  
ज्यो पनिहारी कुंभ न घोसरे, नटवो वृत्तनिदान,  
पलक न घोसरे पदमणी पियु भणी, चकयी न घोसरे भान ।

पनिहारिने मस्तक पर खेप रखकर बातें करती चली जाती है । पर क्या वे बातें करते समय खेप को भूल जाती है ? नट वांस पर खेल करता है परन्तु क्या वह अपने शरीर का समतुलन भूल जाता है ? पतिव्रता स्त्री अयान्य कार्यों में प्रवृत्त होने पर भी अथवा सकट में पड़ने पर भी क्या अपने पति को भूल जाती है ? सीता, द्रौपदी, दमयन्ती आदि सतिर्यां घोर कष्टों में पड़कर भी अपने पति को विसरी नहीं थी । सच्ची स्त्री अपने पति को कदापि नहीं भूल सकती और न अन्य पुरुष को अपने हृदय में स्थान दे सकती है । इसी प्रकार मच्चा पति भी परस्त्री को अपने हृदय में स्थान नहीं दे सकता ।

सुना है कि गांधीजी ने अपनी पत्नी कस्तूरबा को उनकी बीमारी के समय एक पत्र लिखा था कि—'मैं काय में अत्यन्त व्यस्त होने के कारण, बीमारी के समय भी तुम्हारे पास उपस्थित नहीं हो सकता । लेकिन मैं तुम्हें विश्वास दिलाता हूँ कि कदाचित् तुम्हारी मृत्यु हो जायेगी तो मैं कदापि दूसरी पत्नी नहीं करूँगा । इस प्रकार मैं तुम्हारी मृत्यु का स्वागत करूँगा और अपने मे किसी प्रकार की उदासीनता नहीं आने दूँगा ।'

आज तुम्हारे समक्ष ऐसा उच्च आदर्श उपस्थित है फिर भी तुम्हारे हृदय में कैसी कायरता आ गई है। जिसमें कायरता होती है वह न तो किसी भी नियम का पालन कर सकता है और न किसी निश्चय पर दृढ़ ही रह सकता है। कायरो के हाथ में न कुछ रहता है और न रह ही सकता है। कायरो के हाथ में व्यावहारिक सत्ता भी तो नहीं रह सकती। आज स्वराज्य की मांग की जाती है पर कायरो के हाथ में कौन स्वराज्य देगा और कौन रहने देगा? इसी प्रकार भगवान् को भक्ति भी कायरो में और गुलामों में किस प्रकार टिक सकती है?

आजकल लोग अपनी सन्तान में जान-बूझकर कायरता भरते हैं। बालको को बचपन में ही इस प्रकार दबाया जाता है कि वे दबते ही रहे। मगर लोग यह नहीं देखते कि उनकी इस करतूत के कारण बालक कितने कायर बन रहे हैं। इसी प्रकार पुरुष, स्त्रियो को दबाते हैं और कायर बनाते हैं। माताओं में कायरता होगी तो बालको में कायरता आना स्वाभाविक है। जिस माता-पिता में वीरता होती है, उन्हीं की सन्तान वीर बनती है। सिंहनी ही सिंह को जन्म देती है। इसी प्रकार वीर माता वीर पुत्र को जन्म देती है और कायर माता कायर सन्तान उत्पन्न करती है।

कायरता के साथ ही साथ नागरिक जनो में ऐसे कुसस्कार घर-घर बैठे हैं कि उनकी बात न पूछिए। जैसे कुसस्कार नगरो में नजर आते हैं वैसे ग्रामो में क्वचित् ही दृष्टिगोचर हो सकते हैं। ग्रामो में जैसी पवित्रता दिखाई देती है वैसे पवित्रता शहरो में शायद ही कही देख पड़े।

पतिव्रता केवल अपने एक पति का ही चित्त प्रसन्न रखना चाहती है और वेश्या अनेक पुरुषों का चित्त प्रवृत्त रखने की कोशिश करती है। इन दोनों में से आपकी दृष्टि में कौन बड़ा है ? कहने को तो तुम पतिव्रता को ही बड़ी कहोगे, मगर अपने कथन के अनुसार आचरण भी करते हो या नहीं ? तुम पतिव्रता को इसलिए बड़ी मानते हो कि वह पतिव्रत का भलीभाँति पालन करती है, लेकिन यही बात तुम अपने लिए क्यों नहीं अपनाते ? पतिव्रता स्त्री में सिनेमा की नटी के समान नाज-नगरे नजर नहीं आते लेकिन ससार को टिकाये रखने की और गृहस्थजीवन को सुखी बनाने की जो शक्ति पतिव्रता में है, वह वेश्या या सिनेमा की नटी में नहीं है।

कहने का आशय यह है कि जैसे पतिव्रता के हृदय में प्रत्येक समय पति का ही ध्यान बना रहता है, उगा प्रकार तुम्हारे हृदय में प्रतिक्षण परमात्मा का ही ध्यान होना चाहिए। ऐसा नहीं होना चाहिए कि अमुक इस प्रकार नहीं करता तो मैं ही ऐसा क्यों कहूँ ? तुम्हारे कान में कीमती मोती है और दूसरे के कान में नहीं है, इसी कारण तुम मोती फेंक नहीं देते वरन् उस मोती को पहन कर अपने को भाग्यशाली समझते हो। व्यवहार में जब ऐसा विचार नहीं रखते हो तो फिर धर्म के कार्य में यही विचार क्यों नहीं रखते कि दूसरा कोई धर्म करे या न करे, मैं तो धर्म करूँगा ही। जैनधर्म के अनुसार प्रत्येक आत्मा धर्म करने में स्वतन्त्र है। अतएव कोई दूसरा धर्मकाय करे या न करे तो भी अपने को तो धर्मकाय करना ही चाहिए।—जैसे दूसरो के पास मोती न होने पर भी लोग मोती पहनते हैं और अपने

को भाग्यशाली मानते हैं, उसी प्रकार सद्गुणों के लिए भी यही विचार करना चाहिए कि दूसरा कोई सद्गुणों को अपनावे या न अपनावे, मैं तो अपनाऊँगा ही । सद्गुणों को अपनाने से अवश्य लाभ होता है । सद्गुणों का लाभ हुए बिना रह ही नहीं सकता । अतएव सद्गुण धारण करके परमात्मा की प्राथना करो तो तुम्हारा कल्याण ही होगा । धर्म समाजगत हो नहीं, व्यक्तिगत भी है । अतएव जो धर्म का पालन करेगा उसी को लाभ होगा । धर्म सदैव कल्याणकारी है । धर्म को जीवन में स्थान देने से कल्याण अवश्य होगा ।

ज्ञान, दर्शन और चारित्र्य रूपी बोधि की प्राप्ति स्तव-स्तुतिरूप मगल से होती है, यह बात पहले कही जा चुकी है । बोधि की प्राप्ति होना सम्पूर्ण जैन-धर्म की प्राप्ति होने के बराबर है । इस प्रकार स्तव और स्तुति रूप मगल से सम्पूर्ण जैनधर्म की प्राप्ति होती है । कहा भी है—

भक्तिं जिणवरान् परमाण् क्षीणदोषान् ।

आरुणबोहिलाभ, समाहिमरण च पावन्ति ॥

अर्थात् जिनके राग और द्वेष क्षीण हो गये हैं, उन जिनवरों को परमभक्ति करने से जीव सशय आदि दोषों से रहित सम्यग्ज्ञान, सम्यग्दर्शन और सम्यक्चारित्र्य का लाभ करता है और अन्त में समाधिमरण पाता है । ज्ञान, दर्शन और चारित्र्यरूप बोधि से सम्पन्न जीव अन्तःक्रिया का फल प्राप्त करता है ।

अन्तःक्रिया का अर्थ बतलाते हुए कहा जा चुका है कि जिस क्रिया द्वारा भव या कर्म नष्ट होते हैं वह क्रिया अन्तःक्रिया कहलाती है । इस प्रकार अन्तःक्रिया करता है,



## १६६—सम्यक्त्वपरायण (२)

यह कहने का अर्थ यह हुआ कि स्तव और स्तुति रूप भाव मंगल करने वाला जीव ज्ञान, दशन और चारित्र्यरूप योग का लाभ करके मुक्ति प्राप्त करता है । मुक्ति का कारण अन्तःक्रिया ही है, इसलिए वह अन्तःक्रिया भी कहलाती है ।

शास्त्रकारों ने सामग्रियों के भेद से चार प्रकार की अन्तःक्रिया बतलाई है । जैसा कि श्री स्थानागसूत्र में कहा है—

चत्वारि अतकिरियाश्चो पण्णत्ताणो, तज्जहा त सवु  
इमा पढमा अतकिरिया अप्पकम्मपच्चाएया वि भवई, से ण  
मुंडेभधित्ता अगाराश्चो अणगारियपव्वइए, तजमवहुले, सवर-  
वहुले, समाहिवहुले, लूहे, तीरट्ठी, उयहाणव, दुयसक्खवे,  
तवस्सी, तस्स ण णो तहप्पगारे तवे भवई, णो तहप्पगारा  
वेयणा भवई, तहप्पगारे पुरिसजाए दीहेणपरियावेणै मिज्झई,  
युज्झई, मुच्चई, परिणिट्ठाई, सव्वयुक्खानमत करेई, जहा से  
भरहे राया चाउरत चक्कवट्ठी, पढमा अतकिरिया ।

अर्थात्— एक होने पर भी सामग्रियों के भेद से अन्तःक्रिया के चार भेद किये गये हैं । इस चार प्रकार की अन्तःक्रिया में से पहली अन्तःक्रिया का स्वरूप बतलाते हुए कहा गया है कि इस ससार में कोई-कोई पुरुष ऐसा होता है कि जो सम्भवतः देवलोक आदि में गमन करके, अल्प कर्माँ होकर अर्थात् अनेक कर्माँ का उच्छेद करने के पदार्थात् मनुष्यलोक में आता है । वह मनुष्यलोक में मुडित होता है अर्थात् द्रव्य से घर-द्वार छोड़कर, केशलोचन करके और भाव से अविवेकरूप राग-द्वेष से बाहर निकलकर अनगर-प्रयोजित होता है । इस प्रकार प्रव्रज्या लेकर वह पृथ्वीकाय आदि की रक्षा करता हुआ समयमवान् वनता है और परिपूर्ण समयों होकर आसन्न रोकने के लिए अथवा इन्द्रियों

और कपायो का दमन करने के लिए अनेक प्रकार से मवर धारण करता है । तथा समभाव और ज्ञानादि उत्पन्न करने वाली समाधि को धारण करके वह यातिरूप और ज्ञानादिरूप समाधि से समाधिवान् बनना है और वह शरीर एवं मन से रक्षवृत्ति वाला बनता है अर्थात् किसी भी वस्तु के प्रति आसक्ति नहीं रखता । वह कर्मों को नष्ट करने के लिए प्रयत्नशील तथा सतत जागृत रहता है । इस प्रकार ससार-समुद्र को पार करना हुआ वह किनारे पहुँचता है और तप में उद्यत होकर दुःख का नाश करता है । वह शुभध्यान-रूप तप का तपस्वी होने के कारण तपस्वी कहलाता है । ऐसे तपस्वी पुरुष का तप सतापजनक घोर नहीं होता । उसे देवादि का भी उपपन्न नहीं होता । लघुकर्मी होने के कारण वह पुरुष दीर्घकाल तक दीक्षा का सम्यक् प्रकार में पालन करके सिञ्ज्भई अर्थात् मोहकम नष्ट करके सिद्धगति के योग्य बनता है, बुज्भई अर्थात् केवलज्ञान प्राप्त करके तत्त्वबोध पाता है, मुच्चई अर्थात् भवभ्रमण कराने वाले कर्मों को नष्ट कर मुक्त होता है और परिनिव्वाई अर्थात् समस्त उपाधियों से छुटकारा पाकर शान्त हो जाता है । ऐसा निद्ध, बुद्ध और मुक्त पुरुष समस्त दुःखों का अन्त कर डालता है अर्थात् सब दुःखों से रहित हो जाता है ।

प्रथम अन्तर्त्रिया के लिए शास्त्रकारों ने भरत चक्रवर्ती का उदाहरण दिया है । उनका कथन है प्रथम तीर्थङ्कर भगवान् ऋषभदेव के सबसे ज्येष्ठ पुत्र भरत चक्रवर्ती पूर्वभव में लघुकर्मी होकर सर्वार्थसिद्धविमान में गये थे और फिर वहाँ से च्युत होकर मनुष्यलोक में भरत चक्रवर्ती हुए तथा केवलज्ञान प्राप्त करके, एक लाख पूर्व तक समय पाल कर

## १६८-सम्यक्त्वपराक्रमे (२)

सिद्धिगति को प्राप्त हुए थे । यह पहली अन्तक्रिया का स्वरूप हुआ ।

पहली और दूसरी अन्तक्रिया में यह अन्तर है कि दूसरी अन्तक्रिया में तप और वेदना प्रबल होती है किन्तु दीक्षा कम होती है अर्थात् अल्प प्रयज्या से ही मोक्ष हा जाता है । गजसुकुमार मुनि ने यह अन्तक्रिया की थी ।

तीसरी अन्तक्रिया में दीक्षा भी लम्बे समय तक पाली जाती है और कष्ट भी बहुत महन करना पड़ता है, तब मोक्ष प्राप्त होता है । जैसे सनत्कुमार चक्रवर्ती को दीप-काल तक समय का पालन करने के बाद मोक्ष मिला था । सनत्कुमार चक्रवर्ती की मोक्षप्राप्ति के सम्बन्ध में आचार्यों में मतभेद है । किसी आचार्य के मत से वह मोक्ष गये हैं और किसी के मत से देवगति में गये हैं ।

चौथी अन्तक्रिया पहली के ही समान है । उसमें केवल यही अन्तर है कि चौथी अन्तक्रिया में अल्पकाल की और अल्प कष्ट की दीक्षा में ही सिद्धि प्राप्त होती है । जैसे मरुदेवी माता को हाथी के हीदे पर बैठे-बैठे मोक्ष मिल गया था ।

माता मरुदेवी का जो उदाहरण दिया गया है, उसके सम्बन्ध में यह प्रश्न उपस्थित होता है कि पहले मुडित होना आदि जो गुण बतलाये गये हैं, ये मरुदेवी में कहां थे? इस प्रश्न का उत्तर टीकाकार ने यह दिया है कि यहाँ दृष्टान्त और दार्ष्टान्तिक में पूर्ण समानता नहीं खोजनी चाहिए ।

भगवान् ने उत्तरार्ध्वेयनसूत्र में जो उत्तर दिया है,

उसमे ऐसा पाठ आया है—

अतकिरिय कप्पविमाणोववत्तिय आराहण आराहेइ ।

कतिपय आचार्य इस पाठ का अर्थ यह करते हैं कि 'अन्त किरिया' शब्द मे का 'अ' अक्षर प्रश्लेष होकर 'अ अन्तकिरिया' शब्द बन जाता है, जिसका अर्थ यह है कि जीव उसी भव मे मोक्ष नहीं जाता किन्तु परम्परा से मोक्ष प्राप्त करता है । इस कथन का अर्थ यह हुआ कि ज्ञान, दर्शन और चारित्र्य को जिस आराधना से देवलोक या विमान मे उत्पत्ति होती है उस आराधना से कल्प या अनुत्तर विमान मे उत्पत्ति होती है और फिर परम्परा से जीव मोक्ष पाता है ।

कहने का आशय यह है कि स्तव और स्तुति रूप मंगल से संपूर्ण जैनधर्म की प्राप्ति होती है, फिर भले ही मोक्ष उसी भव मे मिले या परम्परा से, किन्तु जिस धम से मुक्ति प्राप्त होती है उस संपूर्ण जैनधर्म की प्राप्ति तो स्तव और स्तुति मंगल से ही होती है । अतएव एकान्त भाव से स्तुति और स्तव रूप मंगल करते रहना चाहिए । अगर बड़ी स्तुति या स्तव हो सके तो ठीक ही है, अन्यथा परमात्मा की स्तुति मे कहे-दो शब्द भी पर्याप्त है । वास्तव मे महापुरुषों के प्रति अपने भाव समर्पित कर देने चाहिए । जैसे चन्दनवाला ने भगवान् महावीर का उडद के छिलके दान दिये थे । यहाँ विचारणीय यह है कि कीमत उडद के छिलके की थी या भावों की ? वास्तव मे कीमत उडद के छिलके की नहीं, हृदय के भावों की थी । अतएव तुम भी भगवान् को अपने भाव समर्पित कर दो । तुम्हे सब प्रकार की सामग्री प्राप्त हुई है, फिर अपने भाव भगवान् के प्रति क्यों अर्पित नहीं करते ?

बहुत से लोग कहा करते हैं—अभी धर्मकरणी करके क्या कर ? आजकल माक्ष तो मिला है नहीं, मिलता है सिर्फ स्वर्ग, सो वह बहुत धर्मक्रिया से भी मिल सकता है और थोड़ी धर्मक्रिया से भी मिल सकता है । ऐसा कहने वालों से ज्ञानीजनों का कथन है कि ऐसा समझकर धर्मक्रिया करने में आलस्य करना भूल है । धर्मक्रिया करते समय इसी भव में मोक्ष मिलेगा, ऐसा मानना ही हितकर है । इसी भव में मोक्ष न मिला तो न सही, धर्मक्रिया करने से तुम मोक्ष के अधिक तो बनोगे ही । अतएव धर्मक्रिया करने में प्रमाद मत करो । शास्त्र का कथन है कि जीव अगर आराधक हो, फिर भी इसी भव में मोक्ष न जाये तो पन्द्रहवें भव में तो अवश्य ही मोक्ष जायेगा । अतएव आराधक बनने में प्रमाद करना योग्य नहीं है । तुम्हें जो सामग्री मिली है उसका उपयोग धर्मक्रिया में करना ही आराधक होने का मार्ग है । परमात्मा की भक्ति करना, स्तुति करना सरल से सरल काम है । अगर इतना सरल काम भी तुम न कर सके तो दूसरे काम कैसे कर सकोगे ?

इस ससार में एक तो शुद्धता है और दूसरी अशुद्धता है । अशुद्धता से निकल कर शुद्धता में प्रवेश करना ही हमारा कर्तव्य है । मान लीजिए, आपके गांव में दो तालाब हैं । एक तालाब का पानी मलिन और दूसरे का निमल है । ऐसी स्थिति में आप किस तालाब में स्नान करना चाहेंगे ? आप यही कहेंगे कि निमल तालाब में ही स्नान करना उचित है । इस विषय में आप भूल नहीं करते । मगर यही बात अपने हृदय और आत्मा के विषय में सोचो । आप अपने हृदय में शुद्ध विचार लाकर भी उसमें आत्मा को स्नान करा

सकते हैं और अशुद्ध विचार लाकर भी आत्मा को उसमें नहला सकते हैं । तो फिर अगर आप शुद्ध विचार लाकर उसमें आत्मा को स्नान कराएँ तो आपकी क्या हानि है ? क्या ऐसा करने के लिए कोई घमशास्त्र निषेध करता है ? चित्तशुद्धि के लिए सभी कहते हैं फिर चित्त को शुद्ध करके उसमें आत्मा को क्यों स्नान नहीं कराते ? भगवान् ने कहा है—स्तव और स्तुतिरूप भावमगल करने से जीव आराधक होता है और मोक्ष प्राप्त करता है । भगवान् के इस कथन पर विश्वास रखकर स्तव और स्तुतिरूप मगल का अभ्यास कर देखो तो पता चलेगा कि स्तव-स्तुतिमगल से कितना अधिक लाभ होता है ।

मुझे बचपन से ही णमोकार मन्त्र पर विश्वास था । जब मैं समझता कि मुझ पर किसी प्रकार का सकट आ पड़ा है, तब मैं इस महामन्त्र का स्मरण करके शरण लेता था । णमोकार मन्त्र का शरण लेने से मेरा सकट मिट भी जाता था । लोग कहते हैं बालक णमोकारमन्त्र में क्या समझे ? मगर शास्त्र का कथन है कि गर्भ का बालक भी श्रद्धावान् होता है । जब गर्भस्थ बालक भी श्रद्धावान् होता है तो चलता-फिरता बालक श्रद्धावान् क्यों नहीं हो सकता ? गांधीजी ने अपनी आत्मकथा में लिखा है कि मेरी रम्भा घाय ने परमात्मा के नाम के विश्वास का जैसा प्रभाव मेरे ऊपर बचपन में डाला था, वैसा प्रभाव अनेक ग्रन्थ पढ़ने पर भी नहीं पड़ सकता ।

इस प्रकार बालको पर भी परमात्मा के नाम का प्रभाव पड़ता है और वे भी परमात्मा के नाम पर विश्वास करते हैं । हा, उन्हें विश्वास कराने की आवश्यकता रहती

## २०२-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

है । क्या आप अपने बालको के लिए ऐसा प्रयत्न करते हैं कि वे परमात्मा के नाम पर विश्वास रखें ? तुम बालको को फेंसी कपड़े तो पहनाते हो मगर उनसे बालको की आत्मा का कल्याण नहीं हो सकता । आत्म-कल्याण तो धर्म पर श्रद्धा रखने से ही होता है । तुम अपने बालको को धन-दौलत आदि की विरासत तो सौंपते हो मगर साथ ही साथ अपने धर्म की विरासत भी सौंपो । ऐसा करने से उनका भी कल्याण होगा और तुम्हारा भी कल्याण होगा ।



# पन्द्रहवां बोल

## कालप्रतिलेखन



स्तव—स्तुतिमगल करने के बाद स्वाध्याय किया जाता है, मगर स्वाध्याय यथासमय होना चाहिए । अकाल में स्वाध्याय करने का निषेध है । इस कारण अब कालप्रतिलेखन के विषय में प्रश्न किया जाता है ।

### मूलपाठ

प्रश्न—कालपडिलेहणयाए ण भते । जीवे किं जणयई?

उत्तर—कालपडिलेहणयाए ण नाणावरणिज्ज कम्म खवेई ।

### शब्दार्थ

प्रश्न—हे भगवन् ! स्वाध्याय आदि कालप्रतिलेखन से जीव को क्या लाभ है ?

उत्तर—काल में स्वाध्याय आदि करने से ज्ञानावरणीय आदि कर्मों का क्षय करके जीव मोक्ष प्राप्त करता है ।

### व्याख्यान

भगवान् के इस उत्तर पर विचार करने से पहले यह देख लेना चाहिए कि काल का अर्थ क्या है ?



काल एक जगत्प्रसिद्ध वस्तु है किन्तु उसे समझने वाले और उसका महत्व समझ कर उससे लाभ उठाने वाले लोग बहुत कम हैं। काल का ज्ञान प्राप्त करने के लिए और काल में लाभ उठाने के लिए ही व्यवहार में ज्योतिष शास्त्र बना है। काल को समझने के लिए ही घड़ी तथा इसी प्रकार के अन्य साधन निकले हैं। शास्त्र में कहा है कि काल भी छह द्रव्यों में से एक द्रव्य है। किन्तु काल स्वतन्त्र द्रव्य नहीं वरन् औपचारिक द्रव्य है। पचान्तिकाय की पङ्गुणहानि वृद्धि का माप काल कहलाता है, अतएव काल स्वतन्त्र द्रव्य न होकर औपचारिक द्रव्य है।

काल शब्द की व्युत्पत्ति तीन प्रकार से होती है—भाव साधन घञन्त से, कर्मसाधन घञन्त से और करणसाधन घञन्त से। भावसाधन घञ त से काल की व्युत्पत्ति करते हुए कहा गया है 'कलन काल' अर्थात् गणना को काल कहते हैं। 'कल्यते य, स काल' अर्थात् जिसकी गणना की जाये वह काल है यह काल शब्द की कर्मसाधन घञन्त व्युत्पत्ति है। करणसाधन घञ त की दृष्टि में काल शब्द की व्युत्पत्ति करते हुए कहा है—'कल्यतेऽनेन इति काल' अर्थात् जिसके द्वारा गणना की जाये वह काल है। इस प्रकार काल की व्युत्पत्ति भिन्न-भिन्न प्रकार से की जाती है। इन सब व्युत्पत्तियों का संग्रह करते हुए एक गाथा में कहा गया है—

कलणं पञ्जायाणं कलिज्जए तेण वां जप्पो वत्थु ।

कलयति तय तम्मि व समवाइ कलासप्पूहो वा ॥

इस गाथा का भाव यह है कि यह नया है, यह पुराना है, इत्यादि व्यवहार को भी काल ही कहते हैं। समय, घड़ी,

दिन, पक्ष, मास, ऋतु और सवत्सर आदि के व्यवहार का कारण भी काल ही है। यह एक मास का है, यह दो महीने का है, यह शरदऋतु का है, इत्यादि व्यवहार जिसके द्वारा किया जाता है, वह काल है। जानीजन जिसे समय कहते हैं वह भी काल ही है। समय, कला आदि जिसका काल से विभाग नहीं हो सकता—का समूह भी काल ही कहलाता है।

अन्य दर्शनकारों ने काल को बहुत अधिक महत्व दिया है। यहाँ तक कि कोई-कोई दर्शनकार तो उसे ईश्वर के समान मानने है। उनका कथन है कि यह सारा ससार काल के गाल में समाया हुआ है। काल ही विश्व की सृष्टि करता है। किन्तु जैनदर्शन अनेकान्तवाद का समर्थक है। वह किसी अपेक्षा से ऐसा मानता है और दूसरी अपेक्षा से इस कथन का निषेध भी करता है। इस दूसरे दृष्टिकोण के अनुसार गणना को या जिसके द्वारा गणना की जाये उसे अथवा जिसकी गणना की जाये उसे काल कहते हैं। काल द्रव्य रूप भी है और पर्याय रूप भी है। काल का पर्याय-समय आदि, जिनका दूसरा भाग नहीं हो सकता, वह भी काल ही कहलाता है। अथवा जिनके द्वारा वस्तु का ज्ञान हो वह भी काल है।

काल की सहायता के बिना वस्तु का ज्ञान नहीं हो सकता। वस्तु को ग्रहण करने में काल का विचार करना ही पड़ता है। इसी प्रकार विवाह सम्बन्ध आदि में भी काल की सहायता ली जाती है। तात्पर्य यह है कि समस्त वस्तुओं का माप काल द्वारा ही किया जाता है।

काल तो प्रवर्त हो रहा है परन्तु भगवान् से जो प्रश्न पूछा गया है, वह यह है कि काल का प्रतिलेखन करने से

## २०६-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

अर्थात् विचार करने से क्या लाभ होता है ? इस प्रश्न से यह स्पष्ट हो जाता है कि काल का विचार करना आवश्यक है । काल का प्रतिलेखन न करने से बहुत अनर्थ होते हैं । काल कैसा है और कैसा व्यवहार करना चाहिए, इस बात का विचार न करने से अयन्त हानि होती है । काल के विरुद्ध व्यवहार करने के कारण हानि होना स्वाभाविक है ।

कितने ही लोग ऐसे हैं जो किसी काम के बिगड़ जाने पर मारा दाप काल के मत्थे मढ़ देते हैं । मगर यह उनकी भूल है । उसमें बान के विरुद्ध काय करने वाले का दोष है, काल का नहीं । बान खराब हो तो उसका सुधार भी किया जा सकता है । काल का सुधार अगर संभव न होता तो शास्त्र में उसका उपक्रम और उसके द्रव्य, क्षेत्र काल, और भाव, यह चार भेद न बतलाये गये होते । काल का भी उपक्रम होता है, फिर भले ही वह परिफर्मे अर्थात् सुधार के रूप में हो या वस्तुविनाश के रूप में हो । यद्यपि काल का प्रभाव अवश्य पड़ता है किन्तु उद्योग करने से काल में सुधार किया जा सकता है ।

इस काल में कौन-सा काय करना चाहिए और कौन-सा काय नहीं करना चाहिए, यह विचार करना आवश्यक है । काल को दृष्टि में रखकर रहन-सहन और खान पान में भी परिवर्तन करना आवश्यक हो जाता है । काल को दृष्टि के मन्मुख रखकर उचित परिवर्तन न करने से अनेक प्रकार का हानिर्घा होता है । काल तो अपनी प्रवृत्ति के अनुसार काम करता ही जाता है, मगर काल का विचार न रखने वाला और अकाल काय करने वाला अवश्य दुखी होता है । यह बात ध्यान में रखते हुए भगवान् से यह

प्रश्न किया गया है कि—भगवन् ! काल का प्रतिलेखन करने से जीव को क्या लाभ होता है ? शास्त्रकार कहते हैं—

### काले काल समायरे

अर्थात्—जिस काल में जो कार्य करना योग्य है, उस काल में वही कार्य करना चाहिए । स्वाध्याय करते समय मध्या आदि का ध्यान रखना चाहिए और देखना चाहिए कि यह काल स्वाध्याय करने का है या प्रतिक्रमण करने का ? इस प्रकार विचार कर जो काल, जिस कार्य के लिए नियत हो, उस काल में वही कार्य करना चाहिए । ऐसा न हो कि स्वाध्याय के समय प्रतिक्रमण किया जाये और प्रतिक्रमण के समय स्वाध्याय किया जाये । प्रत्येक कार्य नियत समय पर ही करना उचित है, अकाल में नहीं । अकाल में कार्य करने का निषेध किया है ।

शास्त्र में इस बात पर विचार किया गया है कि किस दिन सवत्सरी और पक्षी, वगैरह मानना चाहिए । इस पर कोई प्रश्न कर सकता है कि सवत्सरी या पक्षी किस प्रमाण के अनुसार मानना चाहिए ? इस प्रश्न का सामान्य समाधान यह है कि सवत्सरी आदि आगमानुसार माननी चाहिए । लेकिन मेरी मान्यता के अनुसार शास्त्र में ज्योतिष सम्बन्धी जो बाने आई हैं, उनके आधार पर कोई ठीक पचाग निकल सकना संभव नहीं है । फिर यह प्रश्न किया जा सकता है कि अगर वर्तमान में विद्यमान अगो-पागो के आधार पर अगर कोई पचाग नहीं बन सकता तो ऐसी स्थिति में क्या करना चाहिए ? इस प्रश्न का उत्तर यही है कि वर्तमान में जो अगोपाग मौजूद हैं उनके आधार से, मेरी मान्यता के अनुसार पचाग नहीं बन सकता । अतः

एव अगर सूत्र का नाम लेकर कोई यह कहता है कि हम पक्खी-संवत्सरी की आराधना सूत्रोक्त तिथि आदि के आधार पर करते हैं तो उनका यह कथन मिथ्या है, क्योंकि वस्तुमान में सूत्रों द्वारा यह निर्णय नहीं हो सकता कि किस प्रकार या किस रीति से ज्योतिष सम्बन्धी गणना करनी चाहिए या तिथि माननी चाहिए। आजकल लौकिक और जित व्यवहार के आधार पर पक्खी-संवत्सरी आदि की आराधना की जाती है, वह ठीक है और एक प्रकार से सूत्रसम्मत है। पक्खी-संवत्सरी आदि का आराधन इसी प्रकार करना उचित है।

शास्त्र में पांच प्रकार के व्यवहार कहे गये हैं—(१) आगम-व्यवहार (२) सूत्र-व्यवहार (३) आणा-व्यवहार (४) धारणा व्यवहार और जित-व्यवहार। जब आगम-व्यवहार वगैरह कम होते जाते हैं या हो जाते हैं तब पांच आचार्य मिलकर जो नियम बनाते हैं, उसे जित-व्यवहार कहते हैं। पक्खी-संवत्सरी आदि जित-व्यवहार के अनुसार ही करनी चाहिए किन्तु आगम के नाम पर इस बात को घोटकर चिकना करना उचित नहीं है। पक्खी या संवत्सरी के दिन तो अपने पापों की ही आलोचना करनी होती है तो फिर इस बात को लेकर निकम्मे भगड़े खड़े करना कैसे उचित कहा जा सकता है ?

टीकाकार का कथन है कि काल के अनुसार ही वस्तु का ग्रहण हो सकता है और बाल के अनुसार ही करना चाहिए। उदाहरणार्थ साधु दिन रहते ही भोजन कर सकते हैं, रात्रि के समय नहीं, परन्तु दिन कितना बड़ा होता है और कब से कब तक दिन समझना चाहिए, इसका कोई

एकान्त निश्चय नहीं हो सकता । अतएव यही कहा जाता है कि कालानुसार जितने मुहूर्त का दिन हो तदनुसार दिवस की मर्यादा में ही साधु भोजन कर सकते हैं, क्योंकि दिन छोटा भी होता है और बड़ा भी होता है । ऐसी दशा में यह निणय कैसे किया जा सकता है कि इस समय से इस समय तक या इतने काल को दिवस मानना चाहिए । मान लीजिए कि एक आदमी चौविहार का त्यागी है । वह रात्रि को खाता-पीता नहीं है । वह कार्यवश भारत से अमेरिका गया । भारत में जिस समय दिन होता है, उस समय अमेरिका में रात्रि होती है, ऐसा सुना जाता है और जब वहां रात्रि होती है तब यहाँ दिन होता है । ऐसी स्थिति में वह चौविहार के प्रत्याख्यान का पालन किस जगह के दिवस के अनुसार करेगा ? ऐसे मनुष्य के विषय में यही कहा जायेगा कि वह जब तक अमेरिका में रहे तब तक वहां के दिन के अनुसार ही चौविहार का प्रत्याख्यान करे । इस पर विचारणीय बात यह उपस्थित होती है कि जब यह बात व्यवहार के अनुसार ही मानी जाती है तो सवत्सरी या पक्खी वगैरह भी लौकिक और जित-व्यवहार के अनुसार न मान कर आगम के नाम पर झगडा करना किस प्रकार उचित कहा जा सकता है ?

साधु-सम्मेलन के समय सवत्सरी-पक्खी आदि का प्रश्न सामने आया था तब सबने मिलकर यह निर्णय किया था कि यह विषय कॉन्फ्रेंस को सौंप दिया जाये और कॉन्फ्रेंस जो निणय करे तदनुसार ही सवत्सरी-पक्खी आदि का आराधन किया जाये । इस प्रकार का प्रस्ताव करके साधुओं ने अपने हस्ताक्षर करके यह विषय कॉन्फ्रेंस को सौंप दिया

## २१०—सम्यक्त्वपराक्रम (२)

है । फिर भी अगर कोई साधु इस निर्णय के विरुद्ध कोई बात कहता है तो वह कैसे उचित कही जा सकती है ? यो तो प्रत्येक का मस्तिष्क और विचार जुदा-जुदा होता है । अगर प्रत्येक व्यक्ति अपने-अपने विचारों की बात करने लगे और निश्चय की हुई बात के विरुद्ध मत प्रकट करे तो कैसे काम चल सकता है ? शास्त्र में जितव्यवहार ही माननीय बतलाया है । उत्तराध्ययनसूत्र में कहा है—

धम्म जिय च व्यवहार बुद्धेहायरिय सया ।

तमायरन्तो व्यवहार गरह नाभिगच्छई ॥

अर्थात्—धर्म के लिए आचार्यों ने मिलकर जो जिताचार बनाया है, उसी जिताचार के अनुसार व्यवहार करने वाला कदापि निन्दापात्र नहीं बनता बल्कि आराधक ही रहता है ।

इस कथन के अनुसार पांच महापुरुष मिलकर, निस्पृहतापूर्वक विचार करके जो नियम-निर्णय करते हैं, वह जिताचार कहलाता है और जिताचार के अनुसार चलना उचित है । आजकल के लोगों की बुद्धि में उत्पात भरा रहता है अतएव सबत्सरी बगैरह के नाम पर बेकार वक्ता खड़ा किया जाता है । बुद्धिमान पुरुषों को इस प्रकार के वक्ता से बचना चाहिए ।

कालप्रतिलेखन करने से जीव को क्या लाभ होता है, इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा है कि कालप्रतिलेखन से जीव के ज्ञानावरण आदि कर्मों की निजंरा होती है ।

भगवान् ने कालप्रतिलेखन का कितना लाभ बतलाया है ? अतएव कालप्रतिलेखन करना चाहिए और जिस काल में जो काम करने योग्य हो उस काल में वही कार्य करना चाहिए । कालानुसार कार्य करने से आत्मा का कल्याण होता है ।





# सोलहवाँ बोल

## प्रायश्चित्त



शास्त्र में कालप्रतिलेखन के विषय में विचार किया गया है । अगर कालप्रतिलेखन करने में कोई त्रुटि रह गई हो अर्थात् अकाल में स्नाध्याय आदि किया हो तो प्रायश्चित्त करना चाहिए । अतएव यहाँ प्रायश्चित्त पर विचार किया जाता है । प्रायश्चित्त के सम्बन्ध में भगवान् से प्रश्न किया गया है—

### मूलपाठ

प्रश्न पायच्छित्तकरणेण भते । जीवे कि जणपइ ?

उत्तर— पायच्छित्तकरणेण पावकम्मविसोहिं जणेइ, निरइयारे यावि भवइ, सम्मच ण पायच्छित्त पडिवज्जमाणे मग्ग च मग्गफल च विसोहेइ, आयार आयारफल च आराहेइ ।

### शब्दाथ

प्रश्न—भगवन् । प्रायश्चित्त करने में जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर— प्रायश्चित्त करने से पाप की विशुद्धि होती

है और जीव व्रतो में लगे अतिचारो से रहित हो जाता है, शुद्ध मन से प्रायश्चित्त ग्रहण करके कल्याणभाग और फल की भी विशुद्धि करता है तथा क्रमशः चारित्र्य एवं चारित्र्य के फल (मोक्ष) का आराधन कर सकता है ।

### व्याख्यान

सन्मति प्राप्त करना या पाप का छेदन करना एक ही बात है । भले ही इनमें दार्ष्टिक अन्तर हो मगर वास्तविक अन्तर नहीं है । प्रायश्चित्त का अथ पाप का छेदन करना या चित्त की शुद्धि करना है । पाप का छेदन करना, चित्त की शुद्धि करना अथवा सन्मति प्राप्त करना एक ही बात है ।

प्रायश्चित्त के प्रश्न के पहले कालप्रतिलेखन का प्रश्न आया है । स्वाध्याय आदि के लिए काल का प्रतिलेखन न करने से या स्वाध्याय न करने में अथवा अकाल में स्वाध्याय करने से प्रायश्चित्त आता है ।

जो मनुष्य कोई कार्य करता है, उसी के कार्य में गुण या दोष हो सकता है । काम ही न करने वाले के काम में गुण-दोष कहा से आएगा । घोड़े पर सवारी करने वाला ही कभी गिर सकता है । जो कभी घोड़े पर सवार ही नहीं होता, उसके लिए गिरने का प्रश्न ही उपस्थित नहीं होता । इसी प्रकार जो स्वाध्याय करता है, उसी को स्वाध्याय सम्बन्धी अतिचार लग सकता है और अतिचार को दूर करने के लिए ही प्रायश्चित्त का विधान किया गया है ।

प्रायश्चित्त शब्द की व्युत्पत्ति अनेक प्रकार से की गई है । सब व्युत्पत्तियों को बतलाने का समय नहीं है, अतएव

सक्षप मे मिफ इतना ही कहता हू कि 'प्राय' और 'चित्त' इन दो शब्दों के मेल से प्रायश्चित्त शब्द बना है। टीकाकार ने इसका अर्थ करत हुए कहा है -

प्राय पाप विज्ञानीयात् चित्त तस्य विशोधनम् ।

प्राय का अर्थ है-पाप । अत्यन्त रूप से आत्मा का अतिचार या दोषों में गमन करना पाप है और 'चित्त शुद्धो' धातु से चित्त शब्द बना है, जिसका अर्थ विशोधन है। इस प्रकार जिस अनुष्ठान से या व्रत से पाप का विशोधन हो उसे प्रायश्चित्त कहते हैं। इस प्रायश्चित्त के सम्बन्ध में भगवान् से यह प्रश्न पूछा गया है कि प्रायश्चित्त करने से जीव का क्या लाभ होता है ?

प्रायश्चित्त चार प्रकार का है- (१) नाम (२) स्थापना (३) द्रव्य और (४) भाव से। नाम प्रायश्चित्त और स्थापना प्रायश्चित्त तो केवल उच्चार या कथन रूप ही है। द्रव्य प्रायश्चित्त लोकरजन के लिए किया जाता है। यह एक प्रकार से लोक-दिखावा ही है। हृदय के पापों को नष्ट करने की भावना से जो व्रत या अनुष्ठान किया जाता है वह भाव प्रायश्चित्त है।

प्राय शब्द का अर्थ 'विशेष' भी है। इस पर प्रश्न हो सकता है कि विशेष पाप किसे कहना चाहिए ? इस प्रश्न का उत्तर यह है कि सूक्ष्म अर्थात् जिसका प्रतीकार न किया जा सके उस अप्रतिकारी पाप का प्रायश्चित्त नहीं होता, वरन् जो पाप प्रतिकारी है अर्थात् जिस पाप का प्रतीकार करना शक्य है और जो काय दास्त्र में निषिद्ध ठहराया गया है, उसी पाप काय का प्रायश्चित्त होता है।

यहाँ विशेष शब्द से उसी पाप को ग्रहण करने का संकेत किया गया है। उदाहरणार्थ—कोई—कोई प्राणातिपात ऐसा होता है, जिसका प्रतिकार नहीं किया जा सकता। जैसे, शास्त्रीय विधि के अनुसार एक जगह से पैर उठाकर दूसरी जगह रखने से भी हिंसा होती है। किन्तु इस प्रकार की हिंसा का निवारण नहीं हो सकता। यह हिंसा शरीर के साथ लगी हुई है—जब तक शरीर तब तक यह हिंसा भी अवश्यभावी है। अतएव इस प्रकार की हिंसा का प्रायश्चित्त भी नहीं है। एक हिंसा शास्त्र द्वारा निषिद्ध है और दूसरी शरीर के साथ लगी है। दोनों प्रकार की हिंसा में से शास्त्रनिषिद्ध हिंसा का तो प्रतिकार हो सकता है परन्तु शरीर के साथ लगी हुई हिंसा का प्रतिकार नहीं हो सकता। अतएव शरीर के साथ लगी हिंसा का प्रायश्चित्त भी नहीं है।

शास्त्र से जिन पापों का वर्णन है, उन सब के दो कारण हैं। कोई—कोई कपिपा पाप है और कोई—कोई दप्पिया पाप है। अर्थात् कोई पाप तो लाचार होकर करना पड़ता है और कोई पाप अहंकार से किया जाता है। पाप भले ही लाचार होकर किया जाये या अहंकार से किया जाये, पर पाप तो दोनों ही हैं। पाप का प्रकार कोई भी क्यों न हो, मगर पाप आखिर है तो पाप ही। इस प्रकार के पाप के लिए भावप्रायश्चित्त करने से जीव को क्या लाभ प्राप्त होता है? इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा है—भावप्रायश्चित्त द्वारा जीव पापकर्म की विशुद्धि करता है।

भगवान् के दिये हुए उत्तर से यह स्पष्ट हो जाती है कि 'पाप' या 'प्राय' का अर्थ पाप है और प्रायश्चित्त का अर्थ पाप का विशोधन करना है। प्रायश्चिन्तन करने से

पाप का विशोधन होता है और जीव निरतिचार बनता है । ज्ञान, दर्शन और चारित्र्य की मर्यादा का उल्लंघन होना अतिचार कहलाता है । प्रायश्चित्त से अतिचार मिट जाता है और जीव निरतिचार बनता है ।

भगवान् द्वारा दिये गये उत्तर में यह पाठ आया है—  
सम्म च ण पायच्छित्त पडिवज्जमाणे मग्ग च मग्ग  
फल च विसोहेइ ।

इस पाठ का अर्थ यह है कि आगमोक्त विधि से प्रायश्चित्त करने वाला जीव कल्याणमाग और उसके फल का विशोधन करता है।

सम्यग्दर्शन माग है और ज्ञानादि गुण उसका फल है । प्रायश्चित्त से यह माग और उसके फल की विनिर्मुक्ति होती है । मगर यहाँ प्रश्न उपस्थित होता है कि ज्ञान से दर्शन होता है या दर्शन से ज्ञान होता है ? इस प्रश्न का उत्तर यह है कि निश्चय से तो दर्शन से ज्ञान होता है परन्तु व्यवहार में ज्ञान से दर्शन अर्थात् सम्यक्त्व उत्पन्न होता है । यहाँ निश्चय-नय को दृष्टिगोचर रखकर कहा गया है कि दर्शन माग है और ज्ञान उसका फल है, क्योंकि दर्शन से रहित ज्ञान प्रमाण नहीं माना जाता । जिस ज्ञान के साथ सम्यग्दर्शन हो वही ज्ञान सम्यग्ज्ञान है, अन्यथा वह अज्ञान है ।

भगवान् के दिये हुए उत्तर में ऐसा पाठ आया है कि—

‘आयार च आयारफल च आराहेइ ।’

अर्थात् जीव आचार और उसके फल का भी आराधक बनता है । आचार अर्थात् समय का फल मोक्ष है ।

इस प्रकार भावप्रायश्चित्त करने वाला दर्शन की भी विशुद्धि करता है, ज्ञान की भी विशुद्धि करता है और आचार तथा उसके फल मोक्ष का भी आराधक बनता है ।

प्रायश्चित्त शब्द इतना व्यापक है कि उसे समस्त दशनकारो ने स्वीकार किया है । जैनशास्त्रो के अनुसार प्रायश्चित्त से ज्ञान, दर्शन और चारित्र्य की विशुद्धि होती है । श्री स्थानागसूत्र में, तीसरे स्थानक में प्रायश्चित्त के तीन भेद, आठवें स्थानक में आठ भेद, नौवें स्थानक में नौ भेद और दसवें स्थानक में दस भेद बतलाये हैं । इन सब का सार यही है कि प्रायश्चित्त करने से दर्शन की विशुद्धि होती है, अतः प्रायश्चित्त करना चाहिए । अन्य दार्शनिको ने भी प्रायश्चित्त को स्वीकार किया है, पर जैनशास्त्र कहते हैं कि प्रायश्चित्त द्वारा पाप का विनोदन करो । पाप के सन्ताप से बचते रहने की इच्छा करना और पाप का त्याग न करना प्रायश्चित्त नहीं है । पाप के परिणाम में अर्थात् पाप के दण्ड से घबराने की आवश्यकता नहीं, वरन् पाप से भय-भीत होना चाहिए ।

कितनेक दशनकार कहते हैं पाप तो होता ही रहता है । पाप से बचना शक्य नहीं है, अतः पाप के परिणाम से बचने के लिए ईश्वर की प्रार्थना करना चाहिए । मगर जैन-दर्शन कहता है कि पाप के फल से बचने का प्रयत्न नहीं करना चाहिए । अन्य दशनकारो का कथन और उसकी असंगतता, आजकल के युगप्रवृत्तक माने जाने वाले गांधीजी की आत्मकथा का उदाहरण देकर बतलाता हूँ ।

गांधीजी जब विलायत जा रहे थे तब राजकोट में उन्होंने अपनी माता के आग्रह से अपने सम्प्रदाय के बेचरजी

पाप का विशोधन होता है और जीव निरतिचार बनता है । ज्ञान, दशन और चारित्र्य को मर्यादा का उल्लंघन होता अतिचार कहता है । प्रायश्चित्त से अतिचार मिट जाता है और जीव निरतिचार बनता है ।

भगवान् द्वारा दिये गये उत्तर में यह पाठ आया है—  
सम्म च ण पायच्छित्तं पडिक्खमाणं भग्गं च भग्गं  
फलं च विसोहेइ ।

इस पाठ का अर्थ यह है कि आगमोक्त विधि से प्रायश्चित्त करने वाला जीव कल्याणमार्ग और उसके फल का विशोधन करता है।

सम्यग्दर्शन मार्ग है और ज्ञानादि गुण उसका फल है । प्रायश्चित्त से यह मार्ग और उसके फल का विशुद्धि होती है । मगर यहाँ प्रश्न उपस्थित होता है कि ज्ञान से दर्शन होता है या दर्शन से ज्ञान होता है ? इस प्रश्न का उत्तर यह है कि निश्चय से तो दर्शन से ज्ञान होता है परन्तु व्यवहार में ज्ञान से दर्शन अर्थात् सम्यक्त्व उत्पन्न होता है । यहाँ निश्चय-नय को दृष्टिगोचर रखकर कहा गया है कि दर्शन मार्ग है और ज्ञान उसका फल है, क्योंकि दर्शन से रहित ज्ञान प्रमाण नहीं माना जाता । जिस ज्ञान के साथ सम्यग्दर्शन हो वही ज्ञान सम्यग्ज्ञान है, अन्यथा वह अज्ञान है ।

भगवान् के दिये हुए उत्तर में ऐसा पाठ आया है कि—

‘आचारं च आचारफलं च आराहेइ ।’

अर्थात् जीव आचार और उसके फल का भी आराधक बनता है । आचार अर्थात् समय का, फल मोक्ष है ।

इस प्रकार भावप्रायश्चित्त करने वाला दशन की भी विशुद्धि करता है, ज्ञान की भी विशुद्धि करता है और आचार तथा उसके फल मोक्ष का भी आराधक बनता है ।

प्रायश्चित्त शब्द इतना व्यापक है कि उसे समस्त दर्शनकारों ने स्वीकार किया है । जैनशास्त्रों के अनुसार प्रायश्चित्त से ज्ञान, दर्शन और चारित्र्य की विशुद्धि होती है । श्री स्थानागसूत्र में, तीसरे स्थानक में प्रायश्चित्त के तीन भेद, आठवें स्थानक में आठ भेद, नौवें स्थानक में नौ भेद और दसवें स्थानक में दस भेद बतलाये हैं । इन सब का सार यही है कि प्रायश्चित्त करने से दशन की विशुद्धि होती है, अतः प्रायश्चित्त करना चाहिए । अन्य दाशनिकों ने भी प्रायश्चित्त को स्वीकार किया है, पर जैनशास्त्र कहते हैं कि प्रायश्चित्त द्वारा पाप का विशोधन करो । पाप के सन्ताप में बचते रहने की इच्छा करना और पाप का त्याग न करना प्रायश्चित्त नहीं है । पाप के परिणाम में अर्थात् पाप के दण्ड से घबराने की आवश्यकता नहीं, वरन् पाप से भय-भीत होना चाहिए ।

कितनेक दर्शनकार कहते हैं पाप तो होता ही रहता है । पाप से बचना शक्य नहीं है, अतः पाप के परिणाम से बचने के लिए ईश्वर की प्रार्थना करना चाहिए । मगर जैन-दर्शन कहता है कि पाप के फल से बचने का प्रयत्न नहीं करना चाहिए । अन्य दर्शनकारों का कथन और उसकी असंगतता, आजकल के युगप्रवृत्तक माने जाने वाले गाँधीजी की आत्मकथा का उदाहरण देकर बतलाता हूँ ।

गाँधीजी जब विलायत जा रहे थे तब राजकोट में उन्होंने अपनी माता के आग्रह से अपने सम्प्रदाय के वेचरजी



स्वामी नामक जैन-साधु के समक्ष मदिरा, मांस और परस्त्री का त्याग किया था । इस त्याग के प्रभाव से गांधीजी विलायत में मदिरा आदि अपवित्र वस्तुओं के सेवन के पाप में बच सके थे । विलायत से भारत लौटने के पश्चात् वह फिर दक्षिण अफ्रीका गये थे । वहाँ का अनुभव लिखते हुए गांधीजी कहते हैं—

कोट्स नामक ईसाई ने ईसाई धर्म के विषय में मुझ से बहुत तर्क-वितर्क किया और मैंने भी उसके सामने बहुतेरी दलीलें दीं । मगर मेरी दलीलें उसकी समझ में नहीं आईं, क्योंकि उसे मेरे धर्म पर अश्रद्धा ही थी । वह तो उलटा मुझे ही अज्ञान-कूप से बाहर निकालना चाहता था । उसका कहना था कि दूसरे धर्मों में भले ही थोड़ा-बहुत सत्य हो मगर पूरा सत्य-स्वरूप ईसाई धर्म स्वीकार किये बिना तुम्हें मुक्ति नहीं मिल सकती । ईसु की कृपादृष्टि के बिना पाप धूल नहीं सकते और तमाम पुण्यकाय निरर्थक हो जाते हैं । जब मैं कोट्स की दलीलों से प्रभावित न हुआ तो मेरा परिचय ऐसे ईसाइयों के साथ कराया गया जिन्हें वह अधिक धर्मचुस्त समझता था । जिनके साथ उसने मेरा परिचय कराया, उनमें एक प्लीमथ ब्रदरन का कुटुम्ब था । प्लीमथ ब्रदरन नामक एक ईसाई सम्प्रदाय है । कोट्स ने कुछ ऐसे परिचय कराये जो मुझे बहुत अच्छे लगे । उनके परिचय से मुझे ऐसा लगा कि वे लोग ईश्वर से डरते थे, मगर इस परिवार ने मेरे सामने यह दलील रखी कि तुम हमारे धर्म की खूबी समझ नहीं सकते । तुम्हारे कहने से हम जान सकते हैं कि तुम्हें क्षण-क्षण अपनी भूल का विचार करना पड़ता है और सुधार करना पड़ता है । अगर भूल

न सुधरे तो तुम्हें पश्चात्ताप या प्रायश्चित्त करना पड़ता है । इस क्रियाकांड से तुम कब छुटकारा पाओगे और कब तुम्हें शांति मिल सकेगी । हम सब पापी हैं, यह तो तुम मानते ही हो । अब हमारी मान्यता देखो, वह कितनी परिपूर्ण है । हमारा प्रयत्न व्यर्थ है । फिर भी आखिर मुक्ति, तो हमें चाहिए ही । हम पाप का बोझ कैसे उठा सकते हैं । इसलिए हम उस पाप का बोझ ईसु पर लाद देते हैं । ईसु ईश्वर का एकमात्र निष्पाप पुत्र है । ईसु को ईश्वर का वरदान है । जो ईसु को मानता है, उसका पाप ईश्वर धो डालता है । यह ईश्वर की अगाध उदारता है । ईसु की मुक्ति सम्यन्धी योजना हमने स्वीकार की है, अतएव हमें हमारे पाप लगते ही नहीं हैं । पाप तो होता ही है । इस जगत् में पाप किये बिना रह ही किस प्रकार सकते हैं ? अतएव ईसु ने सारे ससार के पाप एक ही बार प्रायश्चित्त करके धो डाले हैं । ईसु के इस महा बलिदान को जो लोग स्वीकार करते हैं, वे उस पर विश्वास करके शांति-लाभ कर सकते हैं । कहा तुम्हारी अशांति और कहीं हमारी शांति ।

यह दलील मेरे गले न उतरी । मैंने नम्रतापूर्वक उन्हें उत्तर दिया—, अगर सर्वमान्य ईसाईधर्म यही है तो मुझ वह नहीं चाहिए । मैं पाप के परिणाम से मुक्ति नहीं चाहता, मैं पापवृत्ति से और पापकर्म से मुक्त होना चाहता हूँ ।

गांधीजी ने अपनी आत्मकथा में इस आशय का उल्लेख किया है । इस उल्लेख का सरल अर्थ यह है कि गांधीजी ने ये कि पाप के परिणाम से नहीं बचना चाहिए बरन् शांति से बचना चाहिए । पापवृत्ति से बचकर ही मुक्ति

प्राप्त की जा सकती है। तब उनके ईसाई मित्रों का कहना था कि पाप का सारा बोझ ईसु पर ही डाल देना चाहिए। ईसु पर विश्वास रखने से वह हमारे समस्त पाप धो डालता है। गांधीजी ने इस दलील के उत्तर में कहा था कि पाप नो करना मगर उसका दंड न भोगना, यह उचित कैसे कहा जा सकता है? मैं तो पाप के दंड से नहीं बचना चाहता। मैं पापवृत्ति से ही बचना चाहता हूँ।

इस प्रकार दूसरे लोग पाप से बचने के बदले पाप के फल से बचना चाहते हैं, परन्तु जैनधर्म कहता है कि पाप के परिणाम से बचने की कामना मत करो, पाप से ही बचन की इच्छा करो और उसके लिए प्रायश्चित्त करा।

नरक में भी दो प्रकार के जीव हैं—सम्यग्दृष्टि और मिथ्यादृष्टि। सम्यग्दृष्टि पाप को बुरा समझते हैं, नरक को नहीं। मगर मिथ्यादृष्टि नरक को बुरा समझ कर गालियाँ देते हैं। सम्यग्दृष्टि पाप को बुरा समझता है और पाप को नष्ट करने के लिए प्रायश्चित्त करता है, मगर मिथ्यादृष्टि नरक को खराब समझता है और उसे गालियाँ देकर और अधिक पापकर्म उपाजन करता है। जैनशास्त्र का आदेश है कि पाप से बचो, पाप के परिणाम से बचने की इच्छा मत करो।

इस कथन को दृष्टि में रखकर तुम अपने कर्तव्य का विचार करो। इस कथन का सार यही है कि पापवृत्ति से बचते रहना चाहिए, फिर भी कदाचित् पाप हो जाये तो उसके फल से बचने की कामना नहीं करनी चाहिए वरन् फल भोगने के लिए तैयार रहना चाहिए। मानना चाहिए कि मैं जो दुःख भोग रहा हूँ वह मेरे ही पाप का परिणाम

है, चाहे वह फल इसी जन्म के पाप का हो अथवा किसी और जन्म का हो । श्री भगवतीसूत्र में इस संबन्ध में प्रश्न पूछा गया है—

‘से नून भते ! सकडा कम्म वेदयति, परकडा वेदयति ?

अर्थात् -हे भगवन् ! जीव अपने किये कर्मों से दुःख पाते हैं या दूसरों के किये कर्मों से दुःख पाते हैं ?

इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा—

गोयमा ! सकडा कम्म वेदयति नो परकडा ।

अर्थात् हे गौतम ! जीव अपने कर्मों को ही भोगता है, दूसरों के किये कर्म को नहीं भोगता ।

यद्यपि भगवान् ने ऐसा कहा है लेकिन आजकल तो यह देखा जाता है कि अगर कोई खभे से टकराता है तो वह खभे को ही दोष देने लगता है मगर अपनी असावधानी का खयाल नहीं करता । इसी प्रकार अज्ञानी अपने पाप-कर्मों की ओर नजर नहीं डालते बल्कि दूसरों को दोष देने को तैयार रहते हैं । इससे विरुद्ध ज्ञानीजन अपने ही पापों को देखते हैं और उनका प्रायश्चित्त करते हैं । तुम भी अपने पापों को देखो और उनका प्रायश्चित्त करो तो तुम्हारा कल्याण होगा ।



# सत्तरहवा बोल

## क्षमापणा

प्रायश्चित्त के विषय में विचार किया जा चुका है। यहाँ क्षमापणा के सम्बन्ध में विचार करना है। प्रायश्चित्त और क्षमापणा में आपस में क्या सम्बन्ध है, इस प्रश्न का स्पष्टीकरण करते हुए टीकाकार कहते हैं कि—जब प्रायश्चित्त द्वारा पाप का छेदन कर डाला जाता है तब चित्त समतोल बन जाता है। चित्त को समतोल अवस्था होने पर यह विचार उत्पन्न होता है कि मैंने अमुक-अमुक का अपराध किया है और अमुक का अमुक प्रकार से क्षमा दुल्लया है। अतएव मैं उससे क्षमायाचना करके तिर्र बनूँ। इस प्रकार विचार उत्पन्न होने से, क्षमा मागने का निश्चय होता है। इसी कारण प्रायश्चित्त के पश्चात् क्षमापणा क विषय में भगवान् से प्रश्न पूछा गया है।

## मूलपाठ

प्रश्न—क्षमावणयाए ण भते ! जीवे कि जणयइ ?

उत्तर—क्षमावणवाए ण पल्हायणभाव जणयइ, पल्हायणभावमुवगए य सव्वपाणभूयजीवसत्तेसु मेत्तीभावमुप्पाएइ, मेत्तीभावमुवगए यावि जीवे भावविसोहि काऊण निग्गए भवइ ॥

### शब्दार्थ

प्रश्न— हे भगवन् ! क्षमा मागने से जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर— क्षमा मागने से चित्त मे प्रसन्नता होती है और चित्त मे प्रसन्नता होने मे जीव जगन् के समस्त प्राणी, भूत, जीव और सत्व—इन चारो प्रकारो के जीवो मे मित्र-भाव उत्पन्न कर सकता है और मित्रभाव पाकर अपनी भावना विशुद्ध करके अन्त मे निर्मय बनता है ।

### व्याख्यान

सब से पहले यह विचारना चाहिए कि क्षमापणा का मतलब क्या है ? किसी के ऊपर द्वेष उत्पन्न हुआ हो, वैमनस्य हुआ हो या किसी का दिल दुखाया हो तो उस दुख आदि को दूर करने के लिए और, उसके चित्त को शान्ति पहुचाने के लिए जिस क्रिया का सहारा लिया जाता है, उस क्रिया को क्षमापणा कहते हैं । क्षमा वही दे सकता है और वही माग सकता है, जिसने प्रायश्चित्त द्वारा अपना मन शान्त कर लिया हो । इस प्रकार दूसरे के मन को जिसके द्वारा शान्ति पहुचाई जाती है, उसी क्षमापणा के विषय मे भगवान् से प्रश्न किया गया है कि हे भगवन् ! क्षमापणा करने से जीव को क्या लाभ होता है ? इस प्रश्न के उत्तर मे भगवान् ने कहा है—हे शिष्य ! क्षमापणा करने मे प्राणी, भूत, जीव और सत्व के प्रति मैत्रीभावना उत्पन्न होती है ।

प्राण धारण करने वाला प्राणी कहलाता है । जो भूतकाल मे भी था उसे 'भूत' कहते हैं । जो भूतकाल में जीवित था, वर्तमान मे जीवित है और भविष्य मे जीवित

रहेगा वह जीव कहलाता है । और जो अपनी ही सत्ता से जीवित है उसे 'सत्त्व' कहते हैं । प्राणी शब्द से दो इन्द्रिय, तीन इन्द्रिय और चार इन्द्रिय वाले जीवों का बोध होता है । भूत शब्द से वनस्पति आदि का बोध होता है । सत्व शब्द से पृथ्वी, पानी, वायु और अग्निकाय के जीवों का ग्रहण होता है । जीव शब्द से पचेन्द्रिय प्राणियों का ग्रहण होता है । भेद-विचार से इस प्रकार का बोध होता है ।

भगवान् का कथन है कि प्राणी, भूत, जीव और सत्त्व को खमाने वाला सभी जीवों के प्रति मैत्रीभावना उत्पन्न करता है ।

अपनी परम्परा में तो चौरासी लाख जीवयोनियों को खमाने की रीति प्रचलित है, मगर जहाँ विरोध उत्पन्न हुआ हो वहाँ क्षमा मागना ही सच्ची क्षमायाचना की कसौटी है । दूसरे के दिल को दुःख पहुँचाया हो, हृदय में कलुपता उत्पन्न की हो, इसी प्रकार दूसरे की तरफ से अपने हृदय में विरोध या कलुपता की उत्पत्ति हुई हो तो उस विरोध और कलुपता को क्षमा के आदान-प्रदान द्वारा शांत कर डालना ही सच्ची क्षमापणा है । एकेन्द्रिय अथवा द्वीन्द्रिय आदि जीवों की ओर से तुम्हें किसी प्रकार का सताप हुआ हो तो उसे भूल जाना चाहिए और हृदय में किसी भी प्रकार की कलुपता नहीं रहने देना चाहिए । अपना हृदय सर्वथा वैरहीन बना लेना ही क्षमापणा का उद्देश्य है । विश्व के समस्त जीवों के प्रति निर्वैरभाव रखना और विश्वमैत्री बनाना एवं विकसित करना क्षमापणा का महान् आदर्श और उद्देश्य है । सब जीव तो खैर-दूर रहे, किन्तु मनुष्यों

का ससर्ग विशेष रूप से रहता है और इस कारण मनुष्य-मनुष्य के बीच कलुपता होना अधिक सम्भव है। अतः मनुष्यों के प्रति निर्वैरभाव प्रकट करने के लिए, सर्वप्रथम अपने घर के लोगों के साथ अगर कलुपता हुई हो या उनके द्वारा कलुपता हुई हो तो उसे हृदय से निकालकर क्षमा धारण करना चाहिए और इस प्रकार हृदय शुद्ध करके धीरे-धीरे विश्वभैत्री का अभ्यास करना चाहिए। इस तरह विश्व के जीवमात्र के प्रति क्षमा का आदान-प्रदान करने से चित्त में प्रसन्नता होती है और चित्त की प्रसन्नता से भाव की विशुद्धि होती है। अगर दूसरे की ओर से तुम्हारे हृदय को चोट पहुँची हो तो उसे उदारतापूर्वक क्षमा देना चाहिए और यदि तुमने किसी का हृदय दुःखी किया हो तो तुम्हें नम्रतापूर्वक क्षमा माँगना चाहिए। यही सच्ची क्षमापणा है।

तुम प्रायः हमेशा ही क्षमापणा करते हो परन्तु सब से पहले यह देखो कि तुम्हारी क्षमापणा सच्ची है—हृदय-पूर्वक है अथवा केवल प्रथा का पालन करने के लिए ही है? देखना, कहीं ऐसा तो नहीं होता कि प्रतिक्रमण करके उपाश्रय में तो भाई के साथ क्षमापणा का व्यवहार करो मगर उपाश्रय से बाहर निकलने के बाद भाई पर दावा किया हुआ मुकद्दमा चालू रखते होओ? इस तरह बाहर से क्षमाभाव बतलाओ और भीतर-भीतर वैरभाव रखो तो वह सच्ची क्षमापणा नहीं है। सच्चे भाव से क्षमापणा की जाये तो आपसी झगड़े आगे चालू नहीं रह सकते। सच्ची क्षमापणा करने वाला तो यही कहेगा कि अब तुम्हारे और मेरे बीच कैसे नहीं चल सकता। तुम्हारी इच्छा हो तो हमारा



देना दे जाना, नहीं तो तुम्हारी इच्छा । तुम्हारे प्रति अब मेरे अन्तःकरण में किसी प्रकार का वैरभाव नहीं है । अब तुम्हारे ऊपर मेरा मैत्रीभाव है । सच्चा सम्यग्दृष्टि ऐसी क्षमापणा करता है ।

तुम गृहस्थ ठहरे । तुम्हारी आपस में खटपट हो जाना स्वाभाविक है । मगर कभी-कभी हम साधुओं में भी खटपट हो जाती है । जहाँ दो चूड़ियाँ होगी, आगज होगी ही । इस कथन के अनुसार साधुओं में भी परस्पर टटपट हो जाती है । मगर साधुओं के लिए शास्त्र कहता है कि अगर किसी के साथ तुम्हारी खटपट हो गई हो तो जब तक उससे क्षमा न माँग लो तब तक दूसरा काम मत करो । इसके लिए शास्त्र में कहा है—

भिक्षाय अहिगण कट्टु अबि ओस्मिताः(?) नो से कप्पई साहावई कुल भत्ताय पाणाय वा निक्खमिताए वा पविसित्ताए वा य्हिया बिहारभूमि वा अबिहारभूमि वा निक्खमिताए वा पविसित्ताए वा ।

इस सूत्रपाठ का भावार्थ यह है कि अगर साधुओं में आपस में अनवन हो गई हो तो, हे साधुओं ! पहले उस अनवन को दूर कर क्षमापणा करो । जहाँ तक तुम अपना अपराध क्षमा न करवा लो तहाँ तक किसी के घर आहार पानी लेने न जाओ, शौचादि मत जाओ और न व्याख्या भी करा ।

इस प्रकार शास्त्र की आज्ञा है कि अगर साधुओं में आपस में किसी तरह की अनवन हो गई हो तो उसी समय क्षमा लेना चाहिए । जब तक साधु क्षमापणा न करल तब

तक वह आहार-पानी के लिए कही नहीं जा सकते, इतना ही नहीं, पर स्वाध्याय भी नहीं कर सकते । शीघ्र जाना आवश्यक-माना गया है लेकिन क्षमापणा किये बिना माधु शीघ्र भी नहीं जा सकते । सब से पहले अपने आत्मा में दूसरो की तरफ से असमाधि उ-पन्न हुई हो उसे दूर करो फिर भले ही दूसरा काम करो । जब तक असमाधि दूर न हो, दूसरा कोई काम मत करो ।

तुम्हारे घर में आग लगी हो तो पहले आग बुझाने का प्रयत्न करोगे या कहोगे कि पहले भोजन कर लें और फिर आग बुझाते रहेंगे ? तुम तत्काल सब काम छोड़कर पहले आग बुझाने का ही प्रयत्न करोगे । इसी प्रकार शास्त्र कहता है हे साधुओ ! तुम्हारे अन्तःकरण में जो भाव-अग्नि लग रही है, उसे सब से पहले शान्त करो । उसके बाद दूसरे काम करो ।

कदाचित् कोई कहे कि मैं तो अमुक को क्षमाता हूँ पर वह मुझे क्षमा नहीं देता, ऐसी स्थिति में मैं क्या करूँ ? इस प्रश्न के उत्तर में शास्त्र कहता है—

भिक्षू य अहिगण कट्टु त अहिगण विवसमिज्जा  
विमोसइयपाहुडे इच्छा य परो आढाइज्जा इच्छा य परो न  
आढाइज्जा, इच्छा य परो अब्भुट्टेज्जा, इच्छा य परो न  
अब्भुट्टेज्जा, इच्छा य परो वदेज्जा, इच्छा य परो न वदेज्जा  
इच्छा य परो सभुंजेज्जा, इच्छा य परो न सभुंजेज्जा,  
इच्छा य परो सवसिज्जा, इच्छा य परो न सवसिज्जा, इच्छा  
य परो उवसमिज्जा, इच्छा य-परो न उवसमिज्जा । जो  
उवसम्मइ तस्स अत्थि आराहणा, जो न उवसम्मइ नत्थि तस्सा

मोराहणा । तम्हा अप्पगा चेव उवसम्मिण्ण, स किमाहु भते । उवसम उवसमसार सामण्ण ।

— बृहत्कल्पसूत्र ।

इस सूत्रपाठ का भावार्थ यह है कि जिसके साथ तुम्हारी अनवत या बोलचाल हो गई हो, उसकी इच्छा हो तो तुम्हारा आदर करे, इच्छा न हो तो आदर न करे, उसकी इच्छा हो तो तुम्हें वन्दना करे, इच्छा न हो तो वन्दना न करे, उसकी इच्छा हो तो तुम्हारे साथ भोजन करे, इच्छा न हो तो साथ भोजन न करे, उसकी इच्छा हो तो तुम्हारे साथ रहे, इच्छा न हो तो साथ न रहे, उसकी इच्छा हो तो उपशान्त हो जाये, इच्छा न हो तो उपशान्त न हो । तुम उसके इन कृत्या को मत देखो, अपनी ओर से क्षमायाचना कर लो । तुम तो अपनी ओर ही देखो । दूसरा समाता है या नहीं, यह देखने की आवश्यकता नहीं । तुम तो अपने अपराध के लिए क्षमा माग लो और उसके अपराध के लिए अपनी ओर से क्षमा कर दो । वह तुम्हारा अपराध क्षमा करे या न करे, तुमसे क्षमायाचना करे या न करे, मगर तुम अपनी ओर से तो क्षमा माग ही लो और क्षमा दे भी दो ।

यह कथन सुनकर शिष्य ने भगवान् से पूछा— भगवन् ! ऐसा किसलिए करना चाहिए ? इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा— श्रमणता का सार उपशान्त होना है, अतः तुम उपशान्त हो जाओ ।

शास्त्र में यह कहकर साथ ही यह भी कहा है कि तुम उसे क्षमाओ और वह तुम्हें न क्षमावे तो तुम उसकी निन्दा

मत करो । अगर तुम उसे खमाकर उसकी निन्दा करते हो तो समझना चाहिए कि तुमने सच्चे रूप में खमाया ही नहीं है । वह नहीं खमाता तो उसके कर्म भारी होंगे, मगर तुम तो अपनी ओर से क्षमापणा करके उपशान्त हो जाओ । अगर तुम हृदयपूर्वक दूसरे से खमाते हो तो तुम आराधक ही हो ।

कहने का आशय यह कि कोई दूसरा खमावे या न खमावे लेकिन तुम तो दूसरे को खमा ही लो । अगर तुम दूसरे को खमा लेते हो तो तुम अपने हृदय की कलुपता दूर करते हो । जिसके चित्त की कलुपता दूर हो जाती है उसका चित्त प्रसन्न हो जाता है योगमूत्र में कहा है—

‘भाघनातश्चित्तप्रसादनम् ।’

अर्थात्—भावना से चित्त को प्रसन्नता प्राप्त होती है । चित्त को प्रसन्न करने वाली भावनाएँ चार हैं—करुणा-भावना, मध्यस्थभावना, प्रमोदभावना और मैत्रीभावना । क्षमापणा करने से मैत्रीभावना प्रकट होती है । दूसरे के साथ वैरविरोध या क्लेश-ककास हो गया हो तो उससे क्षमा का आदान-प्रदान करके हृदय में मैत्रीभावना प्रकट करनी चाहिए । ऊपर-ऊपर से क्षमापणा की जाये तो वह सच्ची मैत्रीभावना नहीं है ।

भगवान् कहते हैं—क्षमापणा करने से हृदय का पश्चात्ताप और क्लेश-कलह मिट जाता है तथा हृदय में प्रसन्नता एवं प्राणीमात्र के प्रति मैत्रीभावना उत्पन्न होती है । इस प्रकार क्षमापणा द्वारा प्रसन्नता और मैत्रीभावना प्रकट हो जाने के फलस्वरूप किसी प्रकार का भय नहीं रह जाता अर्थात् निर्भयता प्राप्त होती है ।

भगवान् ने क्षमापणा का यह फल बतलाया है। मगर इस फल की प्राप्ति उन्हे होती है जो सच्चे हृदय से क्षमा-याचना करते हैं और क्षमादान करते हैं। केवल प्रथम का पालन करने के लिए क्षमा मागना और देना एक बात है और हृदय में क्षमा का आश्रय-प्रदान करना दूसरी बात है। किस प्रकार हृदय से क्षमायाचना की जाती है और दी जाती है, इस विषय में एक प्रसिद्ध उदाहरण देना उपयोगी होगा।

सोलह देशों के महाराजा उदायन की स्वर्णगुटिका नामक दासी को उज्जैन का राजा चडप्रद्योत चुरा ले गया। दासी चुराई गई है, यह बात उदायन के कानों में पड़ी, फिर भी श्रावक होने के कारण उसने चडप्रद्योत को महमा डड देने की व्यवस्था नहीं की। उसने दासी को लौटा देने का सन्देश चडप्रद्योत के पास भेजा। उदायन के इस सन्देश के उत्तर में अभिमान से भरे चडप्रद्योत ने महत्ता भेजा— 'हम राजा हैं। रत्नभोक्ता हैं। श्रेष्ठ रत्न प्राप्त करके भोगने का हमें अधिकार है। दासीरत्न को हम अपने बल-बूते पर ले आये हैं। क्षत्रिय किसी चीज की याचना करना नहीं जानते, हम अपनी शक्ति के भरोसे दासीरत्न लाये हैं और उसे लौटा नहीं सकते। अगर उदायन राजा में शक्ति हो तो वह अपनी दासी को वापिस ले जाये। मागने से दासी नहीं मिल-सकेगी।'।

चडप्रद्योत ने अपने मन्य बल के अभिमान में मस्त होकर यह उत्तर दिया। उदायन ने चडप्रद्योत का यह उत्तर सुनकर कहा— 'चोरी करना क्षत्रियों का धर्म है। और मागना क्षत्रियों का धर्म नहीं है। उसने मुझे कायर

समझा होगा, मगर देखता हूँ वह दासी को कैसे नहीं सौंपता ।' यह कहकर उदायन ने चडप्रद्योत के साथ युद्ध करने का निश्चय कर लिया ।

अपने निश्चय के अनुसार उदायन राजा ने उज्जैन पर चढ़ाई कर दी और उज्जैन पर विजय प्राप्त करके चडप्रद्योत को कैद कर लिया । उदायन राजा विजय प्राप्त करके अपने देश की ओर लौट रहा था कि सवत्सरी पर्व निकट आने पर उसकी आराधना करने के लिए दशाणपुर-वत्तमान मन्दसौर नगर में ठहर गया । उदायन ने अपनी सेना से कहा—'कल मेरा महापर्व है । मैं उस पर्व में आराधना करूँगा और प्राणीमात्र के प्रति मैत्रीभाव धारण करूँगा । अतएव इस बात का खयाल रखना कि कल किसी भी प्राणी को किसी भी प्रकार का कष्ट न पहुँचे ।' सेना से यह कहकर उसने अपने रसोइया को बुलाया और चडप्रद्योत की ओर संकेत करके कहा 'यद्यपि इस समय यह मेरे कब्जे में है, फिर भी राजा है । अतः कल इनको इच्छा के अनुसार भाजन की व्यवस्था करना और ध्यान रखना कि इन्हें किसी प्रकार का कष्ट न होने पाए । मैं कल सवत्सरी-पर्व की आराधना करूँगा ।'

चडप्रद्योत को पता था कि उदायन राजा सवत्सरी के दिन सब जीवों के प्रति मैत्रीभाव धारण करके, सत्रसे क्षमायाचना करते हैं और उदारभाव से क्षमादान देते हैं । उसने सोचा—वस, कल का दिन ही मेरे लिए बन्धन में मुक्त होने के लिए उपयुक्त है । इस प्रकार विचारकर चडप्रद्योत ने उदायन से कहा—'कल मैं भी आपके साथ सवत्सरी महापर्व की आराधना करूँगा और आपके साथ ही

पौपथ करूँगा ।' उदायन ने कहा--'आपने पहले कभी पौपथ नहीं किया है, अतः कष्ट होगा । बलात्कार से किसी से धर्म करवाना धर्म नहीं कहा जा सकता । इसलिए पौपथ करने के विषय में अच्छी तरह विचार कर लो ।' चडप्रद्योत बोला--आप पौपथ करेंगे और मैं नहीं कर सकूँगा ? नहीं, मैं भी आपके साथ पौपथ करूँगा ।' उदायन ने कहा--'तो जैसी आपकी इच्छा ।'

उदायन और चडप्रद्योत ने एक ही जगह और एक ही विधि से पौपथ व्रत श्रमोत्तम किया, मगर दोनों के भाव जुदा-जुदा थे । सध्या समय उदायन ने प्रतिक्रमण किया और समस्त जीवों से क्षमायाचना की ।' चडप्रद्योत ने भी इसी प्रकार किया । जब उदायन ने सब जीवों के प्रति क्षमा याचना की तब चडप्रद्योत पास ही था । उदायन ने उससे कहा--ससार बहुत विषम है और यहाँ साधारण बात में भी क्लेश हो जाता है । तुम्हारे साथ जो युद्ध हुआ वह भी साधारण सी बात के लिए ही था । मैं हृदय से चाहता था कि किसी प्रकार युद्ध टल जाये, लेकिन तुमने जो उत्तर दिया, उसने राजकर्तव्य की रक्षा के लिए मुझे युद्ध करने के लिए विवश कर दिया मेरे लिए क्षत्रियधर्म और राजनीति का पालन करना आवश्यक था और इसी कारण तुम्हारे साथ युद्ध करना पड़ा और तुम्हें कष्ट देना पड़ा । ससार सम्वन्धी प्रपञ्च के कारण ही तुम्हें कष्ट देना पड़ा, लेकिन उस कष्ट के लिए अब मैं क्षमायाचना करता हूँ ।'

अगर अपराध था तो चडप्रद्योत का ही था, फिर भी उदायन ने उसके लिए क्षमा मागी । जैनधर्म कहता है--तू अपना अपराध देख, दूसरों का मत देख । अगर तू

दूसरो का अपराध देखेगा तो दूसरो से क्षमा नहीं माग सकेगा और न उन्हें क्षमा दे ही सकेगा । इसलिए तू अपने ही अपराधो की ओर दृष्टिपात कर और उनके लिए क्षमाप्रार्थी बन । चडप्रद्योत ने उदायन का कितना अपराध किया था ? किसी ने तुम्हारा भी अपराध किया होगा परन्तु वह चड-प्रद्योत जैसा शायद ही हो । फिर क्या तुम सामान्य अपराध के लिए भी क्षमा नहीं कर सकते ? तुम दूसरो के अपराध न देखकर अपने ही अपराध देखो और सब से क्षमायाचना करके प्राणीमात्र के प्रति मैत्रीभाव स्थापित करो ।

उदायन ने कहा—मैंने आपको कैद किया और आपका राजपालट छीन लिया है, इस अपराध के लिए मुझे क्षमा दीजिए ।

इसे कहते है क्षमापणा । इस प्रकार की सच्ची क्षमा-पणा ही हृदय को प्रसन्नता प्रदान करती है । उदायन के मन में यह अभिमान आना स्वाभाविक था कि मैं मालव-नरेश को जीत कर कैद कर लाया हूँ । मगर नहीं उसने यह अभिमान नहीं किया, यही नहीं वरन् अपनी इस विजय को पश्चात्ताप का कारण बनाया ।

चडप्रद्योत को पहले ही मालूम हो गया था कि सब-सरी का दिन ही इस बन्धन से मुक्त होने का स्वर्ण अवसर है । अतएव उसने उदायन के कथन के उत्तर में कहा— 'महाराज' । इस प्रकार क्षमायाचना करने से मुझे किस प्रकार शांति मिल सकती है ? आखिर तो मैं भी क्षत्रिय राजा हूँ । इस समय मैं राजपद से भ्रष्ट होकर कैदीजीवन व्यतीत कर रहा हूँ । इस स्थिति में मेरे हृदय में कैसे भाव उठते होंगे ? पदभ्रष्ट राजा कैद करने वाले को किस प्रकार



क्षमा कर सकता है ? उसका हृदय तो सताप से घषकता रहता है । फिर भी ऊपर से क्षमा करना तो एक प्रकार का दम ही कहा जा सकता है । मैं इस प्रकार का दम नहीं करना चाहता ।’

चंडप्रद्योत की इस बात पर उदायन को क्रोध आ सकता था, मगर उदायन ने अपने मन में सोचा— इसका कहना तो ठीक है । उसने चंडप्रद्योत से कहा—‘मैं तुम्हारा अभिप्राय समझता हूँ । वास्तव में तुम आने पद से भ्रष्ट हो गये हो और इस समय मेरी कैद में हो, अतएव तुम्हारे हृदय में शान्ति कैसे हो सकती है ? इस समय तो मैं कुछ नहीं कर सकता, लेकिन विश्वास दिलाता हूँ कि जो कुछ मैंने तुम से जीत लिया है, वह सब तुम्हें लौटा दूँगा और कुछ अधिक भी दे दूँगा । इतना ही नहीं वरन् तुम्हें पहल की तरह सम्मान भी दूँगा । तो अब तो मेरा अपराध क्षमा करोगे न ?

उदायन की यह उदारता देखकर चंडप्रद्योत की आँसु में आसू आ गये । वह अपने मन में कहने लगा—‘कितनी उदारता है !’ वस्तुतः उदायन की इस प्रकार की उदारता का महत्व चंडप्रद्योत ने ही समझा था । उस समय उदायन, चंडप्रद्योत को कितना प्रिय लगा होगा, यह तो चंडप्रद्योत ही जाने । सीता को राम और दमयन्ती को नल कितने प्यारे लगते थे, सो सीता और दमयन्ती को छोड़ और कौन अनुमान कर सकता है ।

उदायन इस प्रकार की उदारता प्रदर्शित करके निभय हो गया । लोग समझते हैं कि जो विजयी होता है वह निभय बन जाता है और पराजित होने वाला भयान्तर रहता

है। पर वास्तविकता ऐसी नहीं है। विजयी, पराजित से अधिक भयभीत रहता है, क्योंकि उसके मन में सदैव यह शका बनी रहती है कि पराजित शत्रु कही बलवान् होकर वर भँजाने के लिए चढ़ाई न कर दे।

मान लीजिए, एक राजा ने किसी मनुष्य को कैद कर लिया। अब विचार कीजिए, भय किसे अधिक है? राजा को या कैदी का? राजा सदैव भयभीत रहता है कि कैदी कही छूट न जाये और वर का बदला न ले बैठे। इस प्रकार कैदी की अपेक्षा कैद करने वाले का अपेक्षाकृत अधिक भय बना रहता है।

तुम धनवान् हो और हमारे पास धन नहीं है। विचार करो भय किसे ज्यादा है? तुम्हें भय है या हमें? धन होने के कारण तुम दिन-रात भय से व्याकुल रहते हो। भयजनक धन का त्याग करने पर ही तुम निर्भय बन सकते हो।

चडप्रद्योत को आश्वासन देकर उदायन निर्भय हुआ। उदायन की यह उदारता देख चडप्रद्योत की आँखों से आँसू बहने लगे। उसने कहा मैंने आपका अपराध किया और उस पर भी उद्दण्डतापूर्वक उत्तर दिया। इसी कारण आपको इतना कष्ट सहन करना पड़ा, फिर भी आपकी उदारता धन्य है। आपको इस उदारता से मैं इतना प्रभावित हूँ कि अब अगर आप मुझे कुछ भी न लौटाएँ तो भी मेरे हृदय में आपके प्रति वैरविरोध नहीं है।

सवत्सरी के दूसरे दिन उदायन ने चडप्रद्योत को मुक्त करते हुए कहा—यह सवत्सरी महापर्व का ही प्रताप है कि

तुम मेरे हृदय को पहचान सके और मैं तुम्हारे हृदय को परख सका । सवत्सरी पर्व का सुअवसर न आया होता तो हम लोग एक-दूसरे के हृदय को न जान पाते ।

चडप्रद्योत को साथ लेकर उदायन अपने राज्य में आया । वहाँ उसने अपनी कन्या उमे दगाह दी । उमने कन्यादान में जीता हुआ और कुछ अपना राज्य चडप्रद्योत की दे दिया तथा वह सुवर्णगुटका दासी भी दे दी ।

इसे कहते हैं क्षमापणा ! क्षमा के आगे किसी भी प्रकार का वैर-विरोध या क्लेश-कलह नहीं ठहर सकता । तुम क्षमापणा तो करत हो, मगर ज़िम्मे के साथ क्षमापणा करते हो, उसके प्रति वैपभाव ता अवशेष नहीं रहने देते ? हृदय से की हुई क्षमापणा के सामने वैर-विराध कैसे टिक सकता है ? भगवान् कहते हैं सच्ची क्षमापणा करने वाला ही मेरा आराधक है । अतएव सच्चे आराधक बनने के लिए सच्ची क्षमापणा करो । सच्चे हृदय से क्षमापणा करोगे तो तुम्हारा कल्याण हुए बिना नहीं रहेगा ।

# अठारहवाँ बोल

## स्वाध्याय



स्व-पर के कल्याण-साधन के लिए शास्त्र में अनेक उपाय बतलाये हैं । क्षमापणा भी उनमें से एक उपाय है । पिछले प्रकरण में उस पर विचार किया गया है । अब स्वाध्याय को कल्याण का सोपान गिन कर उस पर विचार किया जाता है । स्वाध्याय के सम्बन्ध में भगवान् से इस प्रकार प्रश्न पूछा गया है —

### मूलपाठ

प्रश्न— सज्भाएण भते ! जीवे किं जणयइ ?

उत्तर— सज्भाएण नाणावरणिज्ज कम्म खवेइ ।

### शब्दार्थ

प्रश्न— भगवन् ! स्वाध्याय करने से जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर— स्वाध्याय करने से जीव ज्ञानावरणीय आदि कर्मों का क्षय करता है ।

### ध्याख्यान

स्वाध्याय पर विचार करने से पहले यह जान लेना

आवश्यक है कि क्षमापणा और स्वाध्याय के बीच परस्पर क्या सम्बन्ध है ? स्वाध्याय और क्षमापणा का सम्बन्ध बतलाते हुए टीकाकार कहते हैं 'कि स्वाध्याय' करने के लिए सर्वप्रथम आवश्यकता है चित्त के विकार दूर करने की । लोक में कहावत है कि प्रत्येक शुभ कर्म में स्वच्छ होकर प्रवृत्त होना चाहिए । अतएव शुद्ध होकर स्वाध्याय करना उचित है, मगर वह शुद्धता बाह्य नहीं आन्तरिक भी होनी चाहिए । मसार में बाह्य स्वच्छता देखी जाती है, आन्तरिक स्वच्छता उतनी नजर नहीं आती । मगर वास्तव में आन्तरिक स्वच्छता की बड़ी आवश्यकता है । आन्तरिक स्वच्छता क्षमापणा द्वारा होती है । क्षमापणा आन्तरिक मैल को दूर कर अन्तरंग को स्वच्छ बनाने का सुन्दर से सुन्दर साधन है । क्षमापणा द्वारा आन्तरिक शुद्धि करने के पदचातु निकम्मा नहीं बैठ रहना चाहिए, वरन् स्वाध्याय करना चाहिए । स्वाध्याय करने से क्या लाभ होता है ? यह प्रश्न भगवान् से पूछा गया है । इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा है— हे शिष्य ! स्वाध्याय करने में ज्ञानावरणीय आदि कर्मों का क्षय होता है ।

अब विचार करना है कि स्वाध्याय का अर्थ क्या है ? सु+अव्याग अर्थात् मुष्टु अध्याय स्वाध्याय कहलाता है । अध्याय का अर्थ है—पठन-पाठन । मगर पठन-पाठन तो कामशास्त्र आदि का भी हो सकता है । मगर यहाँ ऐसे पठन पाठन का प्रकरण नहीं है । यह बात बतलाने के लिए 'अध्याय' शब्द के साथ 'सु' उपसर्ग लगाया गया है । 'सु' उपसर्ग का अर्थ मुष्टु या श्रेष्ठ होता है । इस प्रकार स्वाध्याय का अर्थ होता है—श्रेष्ठ पठन-पाठन । जैन शास्त्र के अनु-

सार वीतराग द्वारा कथित शास्त्र का, आगम का पठन-पाठन करना स्वाध्याय है। दूसरे द्वारा रचे ग्रन्थो या शास्त्रो का पठन-पाठन करने से कभी-कभी भ्रम में पड़ जाने का अन्देश रहता है, मगर वीतराग कथित आगम के पठन-पाठन से भ्रम में पड़ने का कोई भय नहीं रहता। जिन-वाणी का अध्ययन करने से आत्मा का कल्याण ही होता है, अकल्याण नहीं हो सकता।

शास्त्रकारो ने स्वाध्याय के पांच भेद बतलाये हैं—  
(१) वाचना (२) पृच्छना (३) पर्यटना (४) अनुप्रेक्षा और (५) धर्मकथा। स्वाध्याय के यह पांच भेद हैं। सूत्र जैसा है उसे वैसा ही पढ़ना वाचना है, परन्तु यह सूत्रवाचना गुरुमुख से ही लेनी चाहिए। गुरुमुख से वाचना न ली जाये तो प्रायश्चित्त आता है। इस प्रकार गुरुमुख से ली जाने वाली वाचना स्वाध्याय का पहला भेद है।

स्वाध्याय का दूसरा भेद पृच्छना है। गुरुमुख से जो वाचना ली गई है, उसके विषय में पूछताछ करना पृच्छना है। जैसे जानवर देखे-परखे बिना घास खा जाता है, उसी प्रकार देखे-परखे बिना सूत्र नहीं वाचना चाहिए। उसके विषय में हृदय में तर्क-वितर्क अथवा पूछताछ करना चाहिए। ऐसा करने से किसी को किसी प्रकार की शका ही नहीं रहेगी। हृदय में उत्पन्न हुई शका को शका के ही रूप में नहीं रहने देना चाहिए, वरन् उसे दूर करने के लिए पूछताछ अवश्य करना चाहिए। इस प्रकार की पूछताछ करने को ही पृच्छना कहते हैं।

जो वाचना गुरुमुख से ली गई है और जिसके विषय में पृच्छना करके हृदय की शका दूर की गई है, उस सूत्र-

वाचना को विमृष्ट न होने देने के लिए परिवर्तना करते रहना चाहिए । सूत्रवाचना का परावर्त्तन करना स्वाध्याय का तीसरा भेद है ।

स्वाध्याय का चौथा भेद अनुप्रेक्षा है । अनुप्रेक्षा का अर्थ तत्त्व का विचार करना है । सूत्रवाचना के विषय में तात्त्विक विचार करना अनुप्रेक्षा है । इस प्रकार सूत्रवाचना, पृच्छना, पयटना और अनुप्रेक्षा करने के बाद प्रमत्तता करने का विधान किया गया है ।

धर्मकथा स्वाध्याय का पाचवा भेद है ।

स्वाध्याय का स्पष्ट अर्थ करते हुए टीकाकार कहते हैं—  
यत् सत्तु वाचनावेरासेवनमत्र भवति विधिपूर्वम् ।

धर्मकथान्त प्रमत्त तत् स्वाध्यायो विनिर्दिष्ट ॥

अर्थात्—वाचना, पृच्छना में लेकर धर्मकथा पयन्त का विधिपूर्वक सेवन करना स्वाध्याय है ।

टीकाकार ने वाचना आदि के विधिपूर्वक सेवने को स्वाध्याय कहा है । तो फिर स्वाध्याय की विधि क्या है, यह भी जानना चाहिए । मगर अन्य ग्रन्थों में स्वाध्याय का नाम महत्त्व वतलाया गया है, यह जान लेना आवश्यक है । योगसूत्र में स्वाध्याय का महत्त्व प्रकट करते हुए कहा है—

स्वाध्यायादिष्टदेवतासम्प्रयोग ।

अर्थात्—स्वाध्याय में इष्ट देवता का सम्प्रयोग होता है । मूलसूत्र में तो सिर्फ यही कहा गया है कि स्वाध्याय से इष्ट देवता की कृपा होती है, मगर भाष्यकार इसमें भी आगे बढ़कर कहते हैं कि स्वाध्याय करने वाले मनुष्य का दर्शन करने के लिए देवता भी दौड़े आते हैं और इस बात

का ध्यान रखते हैं कि स्वाध्याय करने वाले की भावना किस प्रकार पूर्ण हो ।

स्वाध्याय की विधि क्या है ? और किस उद्देश्य से स्वाध्याय करना चाहिए ? किसान खेत में बीज फँकता है सो केवल फँक देने के उद्देश्य से ही वह नहीं फँकता है । एक दाने के अनेक दाने उत्पन्न करने के लिए वह बीज फँकता है । स्वाध्याय करने वाले को भी यह बात सदैव स्मरण में रखनी चाहिए कि मैं स्वाध्याय करके हृदय-क्षेत्र में जिस बीज का आरोपण करता हूँ, वह विशेष रूप फल की प्राप्ति के लिए कर रहा हूँ । अतएव मैं जैसे-तैसे बोलते स्वाध्याय न करूँ वरन् स्वाध्याय के द्वारा जो बात ग्रहण की गई है, उसी के अनुसार व्यवहार करूँ । इस प्रकार सश्रिय स्वाध्याय करने से ही स्वाध्याय के फल की प्राप्ति होती है । स्वाध्याय का फल ज्ञानावरणीय कम का क्षय होना है ।

स्वाध्याय के सम्बन्ध में एक उदाहरण और दिया जाता है । जैसे फल की प्राप्ति के लिए ही वृक्ष की जड़ें, सीनी जाती है, उसी प्रकार ज्ञानावरणीय कम को नष्ट करने रूप फल प्राप्त करने के लिए ही स्वाध्याय किया जाता है । अतएव स्वाध्याय करने में सदैव यह ध्यान रखना चाहिए कि मैं वृक्ष को सीच तो रहा हूँ, मगर वही ऐसा न हो कि मैं फल से वंचित रह जाऊँ । मैं दूसरों को सुनाने के लिए स्वाध्याय करूँ और लोग भी मेरी प्रशंसा करें, मगर मैं जैसा का तैसा ही न रह जाऊँ । मुझसे ऐसा न हो कि मूल को सीचने पर भी मुझे फल प्राप्त न हो । मुझे इस बात का ध्यान होना चाहिए कि मैं शास्त्र का स्वाध्याय करके जिस धर्मरूपी कल्पवृक्ष का सिंचन कर रहा हूँ, उसका फल



ज्ञानावरण कर्म का क्षय होना है, अतएव वह फल मुझे प्राप्त करना है । इस बात पर लक्ष्य रखते हुए ही मुझे स्वाध्याय करना चाहिए ।

दर्पण के ऊपर का मैल इसीलिए साफ किया जाता है कि मुझे भलीभाँति दिखलाई दे सके। यही माना जाता है कि जिस दर्पण में मुझे ठीकठीक दिखाई पड़े वह दर्पण साफ है । इसी प्रकार यह भी कहा जा सकता है कि जिस स्वाध्याय के द्वारा ज्ञानावरणीय कर्म का क्षय हो, वही सच्चा स्वाध्याय है ।

प्राचीन काल में विद्यार्थी जब विद्याध्ययन समाप्त करके गुरुकुल से विदाई लेते थे, तब गुरु उन्हें यह शिक्षा देते थे—‘हे शिष्यो ! स्वाध्याय करने में प्रमाद मत करना । स्वाध्याय द्वारा जो वस्तु हितकारी प्रतीत हो उसे स्वीकार करना और जो अहितकर प्रतीत हो उसे त्याग देना । स्वाध्याय से धर्म का भी स्वरूप विदित होता है और अधर्म का भी । इन दोनों में धर्म को स्वीकार करना और पाप का परित्याग करना चाहिए । दीपक के प्रकाश में अच्छी वस्तु भी देखी जा सकती है और साँप-विच्छू वगैरह भी देखे जा सकते हैं । मगर अच्छी वस्तु देखकर ग्रहण की जाती है और खराब वस्तु देखकर छोड़ दी जाती है । दीपक के प्रकाश से अगर साँप दिखाई देता है तो लोग साँप से दूर भाग जाते हैं और यदि कोई अच्छी चीज नजर आती है तो उस ग्रहण कर लेते हैं । इसी प्रकार स्वाध्याय से अच्छी बातें भी मालूम होती हैं और बुरी बातें भी जानने में आती हैं । इन दोनों अच्छी-बुरी बातों में से ही शिष्यो ! अच्छी बात ग्रहण करा और बुरी बातें त्याग दो ।”

आप भी व्याख्यान सुनते हैं, मगर व्याख्यान सुनकर जो वस्तु लाभप्रद प्रतीत हो उसे अपनाने में ही व्याख्यान सुनने की सार्थकता है और तभी व्याख्यानश्रवण स्वाध्याय रूप कहा जा सकता है। व्याख्यान सुनकर वाह-वाह करने में ही रह गये और जीवन में कुछ भी न अपनाया तो व्याख्यान सुनने से क्या लाभ है ?

कल्पना कीजिए, आपके पूर्वजों ने आपके घर में सम्पत्ति गाड़ रखी है। यह बात आपको मालूम है, लेकिन आवश्यकता के अवसर पर भी वह आपके हाथ नहीं लगती। इतने में कोई सिद्ध योगी आकर आपकी सम्पत्ति आपको बतला दे तो आपको कितनी प्रसन्नता होगी ? इसी प्रकार इस शरीर में अनन्त गुणों वाला आत्मा विराजमान है। अगर कोई इस आत्मा का दर्शन आपको करा दे तो क्या आपको प्रसन्नता नहीं होगी ? स्वाध्याय करने से ज्ञानावरण कर्म नष्ट होता है और ज्ञानावरण के नाश से आत्मा का दर्शन हो सकता है। अतएव स्वाध्याय द्वारा ज्ञानावरणीय कर्म का नाश करके आत्मा का दर्शन करो। ज्ञानीजन कहते हैं—आत्मा अनन्त गुण वाला और अनन्त शक्ति से सम्पन्न है। आत्मा के गुण इस मानव शरीर द्वारा ही प्रकट किये जा सकते हैं। आपको पुण्ययोग से मनुष्य शरीर प्राप्त हुआ है, इसलिए आत्मा के उन गुणों को एव शक्तियों को प्रकट करने का प्रयत्न करो। केवल शरीर देखकर ही न रह जाओ। सुना है, अमेरिका में, मनुष्य की आकृति की मछली भी होती है, मगर आप मनुष्य हैं, मछली नहीं हैं। यह बात तो तभी प्रतीत होगी जब आप अपने जीवन में मनुष्यता प्रकट करेंगे। जीवन में मनुष्यता प्रकट करने के

## २४४-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

लिए और अपनी मनुष्यता सिद्ध करने के लिए आपको विचारना चाहिए कि—हे आत्मन् ! तुझ यह मानव शरीर मिला है और ऐसे धमगुरुजी का सुयोग भी प्राप्त हो गया है । फिर भी अगर अपनी शक्ति को प्रकट नहीं करेगा तो कब करेगा ? इस प्रकार विचार कर स्वाध्याय द्वारा ज्ञानावरण का कम नाट करके आत्मा का स्वरूप पहचानें और आत्मशक्ति प्रकट करो ।

तपस्वी मुनि श्री रघुनाथ जी महाराज फन्कड़ साधु थे । वह एक बार जाधपुर में थे, तब जोधपुर के सिधोजी ने उनकी प्रशंसा सुनी और उनके दर्शन करने आये । रघुनाथजी महाराज ने सिधोजी से पूछा—आप कुछ धर्मध्यान करते हैं या नहीं ? सिधोजी ने उत्तर दिया—‘महाराज ! पहले बहुत धर्मध्यान किया है उसके फलस्वरूप सिधो सरीखे उत्तम कुल में जन्म पाया है, पैर में सोने का कड़ा पहरने का मिला है, जागीर मिली है हवेली है और अच्छे कुल की कन्याएँ भी प्राप्त हुई हैं । ऐसी स्थिति में पहले किस पुण्य का फल भोग या अब नया करने बैठे ।’

तपस्वीजी ने उत्तर दिया—सिधोजी, यह सब तो ठीक है कि आपने पहले जो धर्मध्यान किया है, उसका फल आप भोग रहे हैं । मगर यदि भविष्य के लिए धर्म ध्यान न किया और मृत्यु के पड़चात् कुत्ते का जन्म धारण करना पड़ा तो आपको उस हवेली में कान घुसने देगा ?

सिधोजी—महाराज ! ऐसी अवस्था में तो हवेली में कोई नहीं घुसने देगा ?

तपस्वीजी— इसीलिए हम कहते हैं, भविष्य के लिए धर्मध्यान करो ।

मैं भी आपसे यही कहता हूँ कि आपको उत्तम मनुष्य-जन्म, उत्तम जैनधर्म, उत्तम धर्मक्षेत्र आदि का सुयोग मिला है । इस अनमोल अवसर का लाभ उठाकर आत्मकल्याण साधो । इसी में कल्याण है । दूसरे आत्मकल्याण की साधना करें या न करें, उस पर ध्यान न देते हुए आप अपना कल्याण करने में प्रयत्नशील रहे ।

कहने का आशय यह है कि स्वाध्याय का फल ज्ञाना-वरणीय कर्म का नाश करना है । कोई कह सकता है कि हमें शास्त्र वाचना नहीं आता, ऐसी स्थिति में शास्त्र का स्वाध्याय किस प्रकार करें ? ऐसा कहने वाले लोगो से यही कहा जा सकता है कि अगर आपको शास्त्र पढ़ना नहीं आता तो कम से कम णमोकारमन्त्र तो आप भी जानते हैं ? आप उसका जाप और आवत्तन वगैरह करें । णमोकारमन्त्र का आवत्तन करना भी स्वाध्याय ही है । अन्य लागो के कथनानुसार वेदाध्ययन या ओंकार का जाप करना स्वाध्याय है । इसी प्रकार आप यह समझे कि द्वादशाक्षरूप जिनवाणी का पठन-पाठन करना या णमोकारमन्त्र का जाप करना भी स्वाध्याय है । अगर आप शास्त्र का स्वाध्याय नहीं कर सकते तो णमोकारमन्त्र का जाप रूप स्वाध्याय करें । इससे भी कल्याण होगा ।

शास्त्र में स्वाध्याय नन्दन वन के समान बतलाया गया है । जो पुरुष स्वाध्याय द्वारा नन्दन वन सरीगा आनन्द लेता होगा वह दूसरी झंझटों में नहीं पड़गा । मनुष्य

## २४६-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

जब व्यथ हो जाता है तब व्यग्रता दूर करने के लिए वाग का आश्रय लेता है । इसी प्रकार सासार के प्रपचों से घबराने वाला स्वाध्याय का ही शरण लेगा और फिर दूसरे प्रपचों में नहीं पड़ेगा । अगर आप व्यर्थ के प्रपचों में पड़ना छोड़ स्वाध्याय का आनन्द लें तो आपको मालूम हो कि स्वाध्याय में कैसा आनन्द है । पुरुषों की अपेक्षा बहिनों को इस ओर अधिक ध्यान देना चाहिए, क्योंकि उनकी आदत व्यर्थ के प्रपचों में पड़ने की ज्यादा होती है, ऐसा देखा जाता है । बहिनें अगर ऐसे प्रपचों में पड़ना छोड़ दें तो वे पुरुषों का भी मुघार कर सकती हैं । अतएव बहिनें सासारिक प्रपचों में न पड़कर परमात्मा के भजन रूप स्वाध्याय से आनन्दित रहे तो वे अपना और पराया अकल्याण रोक सकती हैं और कल्याण-मार्ग में प्रवृत्त हो सकती हैं ।



# उन्नोसवां बोल

## वाचना

---

• स्वाध्याय भी परमात्मा की प्रार्थना करने का एक साधन है । पिछले प्रकरण में स्वाध्याय के पांच भेद बतलाये गये हैं । अब शास्त्रकार स्वाध्याय के प्रत्येक भेद पर विचार करते हैं । स्वाध्याय से जीव को क्या लाभ होता है, इस विषय पर समुच्चय रूप में विचार किया जा चुका है । परन्तु इस प्रकार सामान्य रूप से कही हुई बात कभी-कभी साधारण लोगों की समझ में नहीं आती । इसी कारण स्वाध्याय के प्रत्येक भेद के सम्बन्ध में विशेष रूप से विचार किया जाता है । मनुष्य कहने से सभी मनुष्यों का समावेश हो जाता है, फिर चाहे वह राजा हो, रक हो, गरीब या अमीर हो, ब्राह्मण हो या शूद्र हो । लेकिन साधारण लोग मनुष्य कहने मात्र से मनुष्य के सब भेदों को नहीं समझ सकते । उन्हें मनुष्य के भेद समझाने के लिए ब्राह्मण, क्षत्रिय आदि भेद स्पष्ट करके समझाने पड़ते हैं । इसी प्रकार स्वाध्याय के सम्बन्ध में समुच्चय रूप से विवेचन किया गया है, मगर वह विवेचन साधारण लोग नहीं समझ सकते । इस विचार से स्वाध्याय के भेद करके प्रत्येक भेद के विषय

मे भगवान् से प्रश्न किया गया है । स्वाध्याय का पहला भेद वाचना है । अतएव सवप्रथम वाचनाके विषय मे भगवान् से यह प्रश्न किया गया है—

### मूलपाठ

प्रश्न—वायणाए ण भते । जीवे किं जणयइ ?

उत्तर—वायणयाए ण निज्जर जणयइ, सुअस्स अणा मायणाए (अणुसज्जणाए) वट्टइ, सुअस्स य अणासायणाए (अणुसज्जणाए) वट्टमाणे तित्थवम्म भवत्तवइ, तित्थमवल्लभाणे महानिज्जरे महापज्जवसाणे हवइ ।

### शब्दार्थ

प्रश्न—हे भगवन् ! वाचना से जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर—शास्त्र की वाचना से कर्म की निर्जरा होती है । सूत्र-प्रेम होने से ज्ञान मे वृद्धि होती है और ऐसे सूत्र-प्रेम से तीर्थंक्षुरों के धर्म का अवलम्बन मिलता है । तीर्थंक्षुरों के धर्म का अवलम्बन मिलने से कर्म की महान् निर्जरा होती है और निष्कर्म अवस्था प्राप्त होती है ।

### व्याख्यान

वाचना के विषय मे विशेष विचार करने से पहले यह विचार कर लेना चाहिए कि वाचना का अर्थ क्या है? वाचना लेने के योग्य शिष्य को गुरु सिद्धान्त का जो वाचन कराता है, उसे वाचना कहते हैं । वाचना का अर्थ मुगम

करने के लिए टीकाकार कहते हैं कि गुरु उपदेशक या प्रयोजक होकर शिष्य को शास्त्र पढ़ाता है । यही शास्त्र पढ़ाने की क्रिया वाचना कहलाती है ।

। वाचना देने वाला शिष्य तो सुपात्र होना ही चाहिए, लेकिन वाचना देने वाला गुरु में क्या गुण होने चाहिए, यह विचार लेना आवश्यक है । वाचना देने वाला अच्छा हो तो वाचना लेने वाले और देने वाले — दोनों को ही लाभ होता है । भगवान् से वाचना के विषय में यह प्रश्न किया गया है कि हे भगवन् ! वाचना देने वाले को क्या लाभ होता है ? इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने पहली बात यह कही है कि वाचना देने वाले के कर्मा को निजरा होती है ।

सामान्यरूप से तो निजरा, मन, वचन और काय— इन तीनों में होती है परन्तु यहाँ मन द्वारा निजरा होने की प्रधानता जान पड़ती है, क्योंकि वाचना देने में मन को एकाग्र रखना पड़ता है । कहा भी है —

मन एव मनुष्याणां कारण बन्धमोक्षयोः ।।

अर्थात्— मन ही मनुष्यों के बन्ध और मोक्ष का कारण है ।

इस प्रकार मन को बन्ध और मोक्ष का कारण बतला कर वाचना देने वाले को यह सूचित कर दिया है कि वाचना देने वाले को ऐसा नहीं मानना चाहिए कि मैं शिष्य को वाचना दे रहा हूँ, या मैं शिष्य को पढ़ा रहा हूँ वरन् ऐसा समझना चाहिए कि मैं सूत्र की वाचना देकर अपने कर्मों को निजरा कर रहा हूँ । ऐसा मानकर शिष्य को सूत्र की वाचना देने में वाचना देने वाले को अत्यन्त आनन्द होता है, यही नहीं उसमें कायरता नहीं आती और मोक्ष ही



## २५०-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

उसका उत्साह भी भा नहीं होता । इसका कारण यह है कि इस विधि में सूत्रवाचना देने के कार्य को वह दूसरे का काय नहीं समझेगा बल्कि अपना ही कार्य समझेगा और अपने, अपने लाभ के काय में जैसे आनन्द और उत्साह रहता है वैसे आनन्द और उत्साह दूसरे के कार्य में नहीं रहता । उदाहरणार्थ - एक काम आपका नौकर करता है और दूसरा काम आपका पुत्र करना है । इन दोनों में से आपके पुत्र के मन में काम करते समय जैसा उत्साह होगा वैसे उत्साह नौकर के मन में नहीं होगा, यह स्वाभाविक है । ऐसा होने का कारण भावना की भिन्नता है । नौकर की भावना तो यही होती है कि यह पराया काम है । पुत्र उसे अपना ही काम समझता है । इस प्रकार भावना में अन्तर होने से उत्साह में भी अन्तर पड़ जाता है । उत्साह होने में काय अच्छा होता है । उत्साह के अभाव में वैसे नहीं होता ।

कहने का आशय यह है कि जैसे दूसरों के कामों को अपने ही काम मानने में उन्हें करने में उत्साह अधिक रहता है, उसी प्रकार वाचना-देने के काय को अपना ही समझने से आत्मा में उत्साह आता है । इसी उद्देश्य से यह कहा गया है कि वाचना देने का काय अपना ही समझना चाहिए ।

सद्गुरु जैसी शिक्षा दे सकता है वैसे शिक्षा माँ का शिक्षक नहीं दे सकता । सद्गुरु की शिक्षा हृदय में जैसी पढ़ जाती है, माँ के शिक्षक की वैसे नहीं पढ़ सकती । वैज्ञानिकों का कथन है कि छोटी उम्र के बालकों के हृदय में माता-पिता की शिक्षा के जैसे सम्कार पड़ते हैं, वैसे सम्कार बड़ होने पर नहीं पड़ सकते । अगर माता-पिता सुसम्कारी हो तो बालक के अन्तःकरण में शिक्षा के अच्छे

सस्कार ग्रन्थित कर सकते हैं । इसी प्रकार गुरु अगर सुस-  
स्कारी हो और वाचना देने के कार्य को अपना ही कार्य  
माने और यह समझे कि शिष्य मेरे कर्मों की निजरा करने  
का साधन है, अतः वह मेरा उलटा उपाकारी है, तो गुरु  
द्वारा दी हुई वाचना शिष्य के हृदय में स्थान बनाये बिना  
नहीं रह सकती । ऐसा समझकर शिष्य को वाचना देने  
वाला महात्मा धन्यवाद का पात्र है ।

भगवान् ने कहा है— वाचा देने से एक तो कर्मों  
की निजरा होती है और साथ ही साथ सूत्र की अनसातना  
और अनुमृजना होती है अर्थात् सूत्र की परम्परा जारी  
रहती है । सूत्र का ज्ञान अगर दूसरे को सूत्र का ज्ञान न  
दे तो सूत्रज्ञान विच्छिन्न हो जाये । इसके विरुद्ध एक दूसरे  
को सूत्र का ज्ञान देने से सूत्र की परम्परा चालू रहती है ।  
जो पुरुष सूत्र का ज्ञाता होने पर भी दूसरे को सूत्र का  
ज्ञान नहीं देता वह सूत्र की आसातना करता है, अतएव  
दूसरे को सूत्रवाचना देते रहने से सूत्र की अनासातना भी  
होती है और वाचना देने वाले के द्वारा सूत्र की सृजना भी  
होती है । किसान बीज बोने के बदले अगर बीज को भी  
खा जाये तो अन्न की परम्परा आगे तक कैसे चल सकती  
है ? इसी प्रकार सूत्र का जानकार अगर दूसरे को सूत्रज्ञान  
न दे तो सूत्रज्ञान की परम्परा किस प्रकार चल सकती है ?  
जैसे किसान अन्न में से बीज अलग रख छोड़ता है और क्षेत्र  
अन्न खाता है, उसी प्रकार स्वयं सूत्र का लाभ लेकर दूसरे  
को भी वाचना देनी चाहिए, जिससे कि सूत्र की परम्परा  
बराबर चालू बनी रहे ।

इसके अतिरिक्त भगवान् कहते हैं कि सूत्रवाचना

देकर सूत्र की अनासातना और सृजना करने वाला तीर्थधम का पालन करने में है। यहाँ तीर्थधम का मतलब गणघर के आचार में है। सूत्र का कथन तीर्थधर करते हैं मगर तदनुसार सूत्र की रचना करने वाले और उसकी परम्परा चलाने वाले गणघर हैं। जिस प्रकार गणघर सूत्रों को पर परा चलाते हैं उसी प्रकार वाचना देने वाला भी सूत्रों को परम्परा चालू रखता है। इस कारण वह गणघर के आचार का अवलंबन करता है - गणघर का वाच्य करता है।

गणघरों ने सूत्र की रचना की। अगर वह सूत्र अपने ही पास रख लाइन और दूसरों को वाचना न देते तो क्या आज सूत्र विद्यमान रहते? मगर गणघर कितने उदार थे! उन्होंने सूत्रों की रचना की अपने पास नहीं रख छोड़ा, अपितु शिष्यों को उनकी वाचना दी। गणघरों द्वारा चलाई हुई वाचना की पद्धति का पालन आचार्य भी करते रहे और इसी के फलस्वरूप आज हमारे लिए सूत्र उपलब्ध हैं। अगर आगे इस पद्धति का पालन न किया जाये तो सूत्र का उच्छेद हो जायेगा। अतएव अपने पास जो सूत्र हैं उनकी वाचना योग्य शिष्य का दान चाहिए। सूत्र की वाचना देना भी तीर्थधम है। अर्थात् वाचना देना गणघर के धर्म का अवलंबन करना है।।

। बेल्फोन कोजिए, एक नई मोटर तैयार करवाई गई है, मगर उसे चलाने वाला कोई ड्राइवर नहीं है। अगर कोई मोटर न चला सके वाला उसे चलाने का प्रयत्न करेगा तो सम्भव है वह किसी गड्ढे में गिरा देगा। इसी कारण माटर चलाना न जानने वाले को सरकार मोटर चलाने की आज्ञा नहीं देती। मोटर का तो दृष्टान्त ही समझिए।

मेरी 'मान्यता' तो यह है कि मोटर चलने से 'लाभ' के बढ़ने हानि ही हुई है। मगर इस दृष्टान्त द्वारा मैं यह बतलाना चाहता हूँ कि जैसे ड्राइवर होने पर ही मोटर का उपयोग हो सकता है। ड्राइवर के अभाव में मोटर बेकार पड़ी रहती है। इसी प्रकार अस्त्ररूपी मोटर चलाने वाला अर्थात् वाचना देने वाला कुशल और मस्कारो गुरु न-है तो शास्त्र-रूपी मोटर गड्ढे में गिर जाये और उसका परिणाम भयकर हो, यह स्वाभाविक ही है। अतएव जिस प्रकार ड्राइवर मोटर चलाते समय सावधान रहता है, उसी प्रकार सूत्र की वाचना देने वाले गुरु को भी वाचना देते समय पूरी-पूरी सावधानी रखनी चाहिए। अगर कुशल ड्राइवर की तरह वाचना देने वाला गुरु कुशल और सस्कारी हो तो शास्त्ररूपी मोटर ठीक चल सकती है।

कहने का आशय यह है कि जिस प्रकार ड्राइवर मोटर चलाने में सहायक कहा जा सकता है, उसी प्रकार मूल की वाचना देने वाला भी गणधर के धर्म का अवलम्बन करने वाला है अर्थात् सूत्र की वाचना देने वाला भी तीर्थ-धर्म का अवलम्बन करता है।

इससे आगे भगवान् कहते हैं तीर्थधर्म का अवलम्बन लेने वाले को महान् निर्जरा होता है। दूसरे महान् तप से भी जो निर्जरा नहीं हो सकती, वह निर्जरा स्वाध्याय अर्थात् वाचनारूप तप से होती है। वाचना देना और स्वाध्याय करना भी एक प्रकार का तप है। महान् निर्जरा करने वाला मोक्ष प्राप्त करता है। महान् निर्जरा मोक्षप्राप्ति का एक माग है। वाचना देने वाले को, वाचना देते समय सदैव इस बात का ध्यान रखना चाहिए कि मैं सूत्र की वाचना

देकर महान् निर्जरा का कार्य कर रहा हूँ और माक्षप्राप्ति का कार्य कर रहा हूँ। ऐसा समझकर वाचना देने के कार्य को अपना ही कार्य मानना चाहिए।

वाचना देते समय कितनी सावधानी रखनी चाहिए और क्या समझना चाहिए, यह बात पहने वही जा चुकी है। मगर वाचना लेने वाले को वाचना लेते समय कितनी सावधानी रखनी उचित है और उस समय उसका कर्त्तव्य क्या है, इस संबन्ध में कहा गया है—

पर्यस्तिकामवष्टम्भ, तथा पावप्रसारणम् ।  
धजयेद्विकथा हास्यमधीयन् गुरुसन्निधौ ॥

वाचना देने वाले गुरु के मन्त्रिष्ट वाचना लेने वाले शिष्य को कैसी सावधानी रखनी चाहिए, यह बात इस गाथा में बतलाई गई है। इसमें कहा है— वाचना देने वाले गुरु के समक्ष शिष्य को अकड़कर या हाथ बघ करके नहीं बैठना चाहिए, पैर फैलाकर नहीं बैठना चाहिए और विकथा तथा हँसी-मजाक नहीं करना चाहिए। वाचना लेने वाला शिष्य इन सब अवगुणों का परित्याग कर दे।

अपने यहाँ वाचना लेने-देने में अत्यन्त अन्तर आ गया है। जैसे—आजकल कितनेक लोग ऐसा मानते हैं कि सिद्धान्त की वाचना देते समय पास में घी का दीपक होना चाहिए। मगर जब सिद्धान्त से भाव-प्रकाश लेना है तो वहाँ द्रव्य-प्रकाश की आवश्यकता ही क्या है? इसके अतिरिक्त दीपक जलाना सावध है, और शास्त्र निरवद्य है। ऐसी स्थिति में निरवद्य शास्त्र की वाचना लेते समय सावध दीपक की क्या आवश्यकता है? शास्त्र भावरूप वस्तु है।

उसकी भाव-पूजा ही हो सकती है। उसको द्रव्य-पूजा की आवश्यकता नहीं है।

अब यह भी विचारना चाहिए कि शास्त्र सुनते समय किस प्रकार की सावधानी रखनी चाहिए ? प्रायः देखा जाता है कि शास्त्र की वाचना के समय कुछ लोग दोनों हाथ बाध करके ऐसे बैठ रहते हैं मानो शास्त्र श्रवण करना कोई काम ही नहीं है। ऐसे लोगों के हृदय में शास्त्र का रहस्य कैसे उतर सकता है ? एक आदमी सावधान होकर शास्त्र सुनता है और दूसरा बेदरकारी के साथ सुनता है। इन दोनों के शास्त्र-श्रवण में कितना अन्तर है, यह बात बकरी और भैंस के पानी पीने के उदाहरण से समझी जा सकती है। बकरी भी पानी पीती है और भैंस भी पीती है। मगर दोनों के पीने में कितना अन्तर है ? भैंस निमल जल को भी गँदना करके पीती है जब कि बकरी निमल जल ही पीती है। वह गँदला जल नहीं पीती। शास्त्र-श्रवण करने वाले भी दो प्रकार के हैं। कुछ लोग बकरी के समान निमल शास्त्र श्रवण का रसपान करते हैं और कुछ लोग भैंस की भाँति शास्त्र-श्रवण को मलीन करके रसपान करते हैं। जो लोग सावधानी के साथ शास्त्र का श्रवण करते हैं, वे महान् निजरा का काय करते हैं। अतएव शास्त्र सुनने में पूरी-पूरी सावधानी रखनी चाहिए।



# बीसवाँ बोल

## प्रतिपृच्छना

आत्मा के ऊपर अनादिकाल से जो आवरण चढ़े हैं, उन्हें दूर-करने का एक उपाय स्वाध्याय भी है। स्वाध्याय के पाँच भेदों में से वाचना के विषय में कहा जा चुका है। वाचना के पश्चात् प्रतिपृच्छना सम्बन्धी प्रश्न उपस्थित होता है। प्रागम का जो पठन-पाठन किया गया हो उसे उसी रूप में न रखते हुए उसके सम्बन्ध में विचारवित्तिमय करना और हृदय में उठी हुई शका के विषय में पूछताछ करना प्रतिपृच्छना है। प्रतिपृच्छना के विषय में प्रश्न करके यह सूचना दी गई है कि जिस कथन में किसी प्रकार की गड़बड़ होती है अथवा जो अपने कथन का पूरा रहस्य नहीं जानता उसे सदैव यह भय बना रहता है कि अगर मेरे कथन के विषय में कोई व्यक्ति कोई प्रश्न करेगा तो मैं क्या उत्तर दूँगा ? इस तरह जिसके कथन में किसी प्रकार की पोल या गड़बड़ी होती है, उसके कथन के विषय में अगर कोई पूछताछ की जाये तो उसे भय होता है। किन्तु जैनाग्र में किसी प्रकार की पोल या गड़बड़ नहीं है। यही वतलान के लिए कहा गया है कि, जिस सूत्र की वाचना ली गई है,

उसके विषय में प्रतिपृच्छना अर्थात् पूछताछ या विचार-विनिमय करना चाहिए ।

कोई मनुष्य किसी को खोटा सोना दे तो वह लेने वाले से यही कहेगा कि यह सोना किसी को बतलाना नहीं, धुपचाप घर ही ले जाना । हा, सच्चा सोना देने वाला ऐसा नहीं कहेगा । वह कहेगा यह सोना सच्चा है या नहीं, इस बात की जाँच चाहे जहाँ कर लेना । इसी प्रकार अगर जैनसिद्धान्त में कही पोल या गडबड होती तो विचारविनिमय या पूछताछ करने की बात नहीं कही होती । मगर जैनसिद्धान्त में किसी प्रकार की पोल या गडबड नहीं है, इसीलिए कहा गया है कि—ली हुईं सूत्रवाचना में जो कुछ पूछना हो वह पूछो । इस प्रकार प्रतिपृच्छना करने से अत्यन्त लाभ होता है, यह भी बतलाया गया है । जो सूत्रवाचना ली गई है उसके विषय में पूछताछ करने से क्या लाभ हाता है, इस सम्बन्ध में यह प्रश्न किया गया—

### सूत्रपाठ

प्रश्न—पडिपुच्छणयाए ण भते । जीवे किं जणयइ?

उत्तर—पडिपुच्छणयाए ण सुत्तत्थतदुभयाइ विसोहेइ,  
‘कल्लामोहणिज्जं कम्म वुच्छिदइ ॥’

### शब्दार्थ

प्रश्न—भगवन् ! प्रतिपृच्छना से अर्थात् शास्त्रचर्चा से जीव को क्या लाभ होता है ?

उत्तर—प्रतिपृच्छना से सूत्र, अर्थ और सूत्रार्थ का



विशोधन होता और इससे जीव काक्षमोहनीय कर्म को छेद डालता है ।

### व्याख्यान

गुरु के सन्निकट ली हुई शास्त्रवाचना के सम्बन्ध में गुरु से बारम्बार पूछताछ करना या शास्त्रचर्चा अथवा विचारविनिमय करना प्रतिपृच्छना है । शास्त्र और गुरु का कहना है कि ली हुई शास्त्रवाचना के सम्बन्ध में पूछताछ करनी चाहिए । इस प्रकार की प्रतिपृच्छना या शास्त्रचर्चा करने से क्या लाभ होता है ? इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा है—प्रतिपृच्छना करने से सूत्र, अथ और सूत्राय की विशुद्धि होती है । जो कोई जिज्ञासु प्रतिपृच्छना करता है वह सूत्र और उसके अर्थ के विषय में थोड़ा जानकर होता ही है । अगर वह एकदम अनजान हो तो सूत्र या उसके अर्थ के सम्बन्ध में क्या चर्चा करेगा ! अतः अगर कोई सूत्र के विषय में या अथ के विषय में कुछ कुछ जानकार हो तभी वह प्रतिपृच्छना कर सकता है । गुरु में बार-बार उस विषय में पूछताछ करने से, वह जो थोड़ा-सा जानता है, उसकी विशुद्धि होती है ।

अर्थहीन सूत्र और सूत्रहीन अर्थ—एक प्रकार से व्यर्थ माना जाता है । सूत्र का महत्व अथ से है और अर्थ का महत्व सूत्र में है । सूत्र उच्चारण रूप होता है और अथ उस उच्चारण रूप सूत्र में रही हुई विशेष वस्तु को प्रकट करता है अर्थात् सूत्र का महत्व प्रकट करता है ।

सूत्र, किसे कहते हैं ? इस विषय में है—जिन थोड़े अक्षरों में बहुत अयगामीयें

अर्थानर्थ बाने थोड़े लक्ष्यों को सूत्र कहते हैं। सूत्र, अर्थ को रखा करने के लिए ही होता है। अन्त्येक वस्तु पात्र में ही टिक सकती है। अगर साधन या पात्र न हो तो वस्तु का टिकाव नहीं हो सकता। तिजोरी हो नगर धन न हो तो तिजोरी किम काम की? इसी प्रकार धन हो पर तिजोरी न हो तो धन की क्या किम प्रकार हो सकती है? ठीक इसी तरह अर्थ के अभाव में सूत्र किम काम का? और सूत्र न हो तो अर्थ किम काम का? सूत्र, अर्थ की और अर्थ, सूत्र को रखा करता है। सूत्र में ही अर्थ को रखा होती है और अर्थ होने के कारण ही सूत्र का महत्व है। इस प्रकार सूत्र और अर्थ दोनों की आवश्यकता है।

शरीर हो मगर आत्मा उसमें न हो तो शरीर किम काम का? क्या मृत शरीर को भी कोई औषध देता है? इसी प्रकार शरीर-रहित आत्मा को भी दवाई दी जा सकती है? ससारी जीव का आधार शरीर है और शरीर को स्थिति जीव पर टिकी है। जिस प्रकार जीव और शरीर दोनों की आवश्यकता है उसी प्रकार सूत्र और अर्थ की भी आवश्यकता है। जैसे शरीर का महत्व उसमें रहने वाले जीव के कारण ही है उसी प्रकार सूत्र का महत्व भी अर्थ होने के ही कारण है। अर्थ के अभाव में सूत्र व्यर्थ है। भगवान् ने कहा है—प्रतिपृच्छना करने से सूत्र और उसमें अर्थ की विग्रुद्धि होती है।

धन की रक्षा के लिए तिजोरी की मजबूती और जीव को आश्रय देने के लिए शरीर की स्थिरता होना आवश्यक समझा जाता है। इसी तरह शास्त्र के अनुसार सूत्र

## २५८-सम्यक्त्वपराक्रम (२)

विशोधन होता और इससे जीव काक्षमोहनीय कर्म को छेद डालता है ।

### व्याख्यान

गुरु के सन्निकट ली हुई शास्त्रवाचना के सम्बन्ध में गुरु ने बारम्बार पूछताछ करना या शास्त्रचर्चा अथवा विचारविनिमय करना प्रतिपृच्छना है । शास्त्र और गुरु का कहना है कि ली हुई शास्त्रवाचना के सम्बन्ध में पूछताछ करनी चाहिए । इस प्रकार की प्रतिपृच्छना या शास्त्रचर्चा करने से क्या लाभ होता है ? इस प्रश्न के उत्तर में भगवान् ने कहा है—प्रतिपृच्छना करने से सूत्र, अर्थ और सूत्रार्थ की विशुद्धि होती है । जो कोई जिज्ञासु प्रतिपृच्छना करता है, वह सूत्र और उसके अर्थ के विषय में थोड़ा जानकर होता ही है । अगर वह एकदम अनजान हो तो सूत्र या उसके अर्थ के सम्बन्ध में क्या चर्चा करेगा ! अतः अगर कोई सूत्र के विषय में या अर्थ के विषय में कुछकुछ जानकार हो तभी वह प्रतिपृच्छना कर सकता है । गुरु से बारम्बार उस विषय में पूछताछ करने से, वह जो थोड़ा-सा जानता है, उसकी विशुद्धि होती है ।

अर्थहीन सूत्र और सूत्रहीन अर्थ एक प्रकार से व्यर्थ माना जाता है । सूत्र का महत्व अर्थ से है और अर्थ का महत्व सूत्र से है । सूत्र उच्चारण रूप होता है और अर्थ उस उच्चारण रूप सूत्र में रही हुई विशेष वस्तु को प्रकट करता है अर्थात् सूत्र का महत्व प्रकट करता है ।

सूत्र किसे कहते हैं ? इस विषय में टीकाकार कहते हैं—जिन छोटे अक्षरों में बहुत अथगानीय समाया हो, उन

अर्थगाभीर्य वाले थोड़े अक्षरो को सूत्र कहते हैं । सूत्र, अर्थ की रक्षा करने के लिए ही होता है । प्रत्येक वस्तु पात्र में ही टोक सकती है । अगर साधन या पात्र न हो तो वस्तु का टिकाव नहीं हो सकता । तिजोरी हो मगर धन न हो तो तिजोरी किस काम की ? इसी प्रकार धन हो पर तिजोरी न हो तो धन की रक्षा किस प्रकार हो सकती है ? ठीक इसी तरह अर्थ के अभाव में सूत्र किस काम का ? और सूत्र न हो तो अर्थ किस काम का ? सूत्र, अर्थ की ग्रीर अर्थ, सूत्र की रक्षा करता है । सूत्र से ही अर्थ की रक्षा होती है और अर्थ होने के कारण ही सूत्र का महत्व है । इस प्रकार सूत्र और अर्थ दोनों की आवश्यकता है ।

शरीर हो मगर आत्मा उसमें न हो तो शरीर किस काम का ? क्या मृत शरीर को भी कोई औषध देता है ? इसी प्रकार शरीर-रहित आत्मा को भी दवाई दी जा सकती है ? ससारी जीव का आधार शरीर है और शरीर की स्थिति जीव पर टिकी है । जिस प्रकार जीव और शरीर दोनों की आवश्यकता है उसी प्रकार सूत्र और अर्थ की भी आवश्यकता है । जैसे शरीर का महत्व उसमें रहने वाले जीव के कारण ही है उसी प्रकार सूत्र का महत्व भी अर्थ होने के ही कारण है । अर्थ के अभाव में सूत्र व्यर्थ है । भगवान् ने कहा है—प्रतिपृच्छना करने में सूत्र और उसके अर्थ की विशुद्धि होती है ।

धन की रक्षा के लिए तिजोरी की मजबूती और जीव को आश्रय देने के लिए शरीर को स्वस्थता होना आवश्यक समझा जाता है । इसी तरह शास्त्र के कथनानुसार सूत्र

## २६०-सम्बन्ध वपराक्रम (२)

और अर्थ के विषय में प्रतिपृच्छना करके उसे अच्छी तरह समझ लेना आवश्यक है । इसके सिवाय सूत्र और अथ हीनाक्षर आदि दोषों से रहित होने चाहिए । वास्तविक सूत्र हीनाक्षर या निरर्थक शब्दों वाले नहीं होते । हीनाक्षर या निरर्थक शब्द होना सूत्र दोष है । सूत्र का प्रत्येक अक्षर साधक और शुद्ध होना चाहिए ।

कहने का आशय यह है कि जिस प्रकार बारम्बार शरीर की सार-संभाल की जाती है उसी प्रकार सूत्रवाचना के विषय में भी बार-बार पूछताछ करना चाहिए और जिस सूत्र की वाचना ली गई हो उसकी भी संभाल रखनी चाहिए । सूत्र की भलीभाँति संभाल रखने से और सूत्र के सम्बन्ध में बार-बार पृच्छना करने से सूत्र और अथ की विद्युद्धि होती है और साथ ही साथ काशामोहनीय कर्म का नाश भी होता है ।

यहाँ काशा का अर्थ है—मदेह । 'यह तत्त्व ऐसा है या नहीं' अथवा 'यह सत्य है या असत्य' इस प्रकार का सदेह उत्पन्न होना मोह का प्रताप है । अविग्रहीत मिथ्यात्व ऐसा होता है कि वह जीव को मालूम नहीं होने देता । मगर ज्ञानीजन कहते हैं कि यह मोह का ही प्रताप है । बार-बार पूछताछ करने में काशामोहनीय कर्म नष्ट होता है और 'यह तत्त्व ऐसा ही है' या 'यह बात ऐसी ही है' इस प्रकार की दृढ़ता उत्पन्न होती है ।

किसी बात का निश्चय न होने से अत्यन्त हानि होती है और निश्चय हो जाने से अतीव लाभ होता है । मान लीजिए, कुछ मनुष्य जंगल में जा रहे हैं । उन्होंने वहाँ सीप

का टुकड़ा देखा । एक ने समझा—यह चादी है । तब दूसरे ने कहा—जंगल में चादी कहा से आई ? वह सीप होना चाहिए । इस प्रकार दोनों के अक्षरो में और अर्थ में भेद पड़ गया । बात सदिग्ध ही बनी रही । वह वास्तव में चादी है या सीप, ऐसा निर्णय नहीं हुआ । निर्णय न होने से वे दोनों सदेह में रहे । अगर दूसरा कोई उनसे पूछेगा कि वहाँ चादी है या सीप ? तो वे निश्चयात्मक रूप से कुछ भी नहीं कह सकेंगे । उन्होंने निश्चय कर लिया होता तो वे स्वयं सदेह में न रहते और दूसरो को भी सदेह में न डालते ।

किसी भी वस्तु में सदेह रखने और निश्चय न कर लेने से विचार में ऐसा अन्तर पड़ जाता है । सभी विद्याओं में यह बात लागू पड़ती है । पढ़े और गुने में कितना अंतर होता है यह तो आप जानते ही हैं । कहावत प्रसिद्ध है—'पढा है पर गुना नहीं ।' सूत्र की वाचना पढ़ने और गुनने के विषय में भी ऐसा ही अन्तर पड़ जाता है । एक आदमी ने सूत्र तो पढा है किन्तु सूत्र के सम्बन्ध में उत्पन्न हुए सशय का निवारण नहीं किया है और दूसरे मनुष्य ने सूत्र-वाचना लेकर अपना सशय निवारण कर लिया है । एक मनुष्य सूत्र वाचकर सदिग्ध रहता है और दूसरा सूत्र को वाँचकर सूत्र और अर्थ के विषय में पूछताछ करके सदेह-रहित हो जाता है । इस प्रकार दोनों के बीच बहुत अन्तर है ।

दूसरे लोग अपने सिद्धान्त की बात कदाचित् धुपके से बतलाते हो पर जैनशास्त्र कहता है कि सूत्रसिद्धान्त की

वात चुपके चुपके बताना उचित नहीं। अतएव आपको जो कुछ भी पता चला जाये उसके विषय में बार-बार पूछताछ करो और जो कोई शंका हो उसका समाधान प्राप्त करो। बहुत बार अनुचित शंकाएँ भी उठती हैं, लेकिन शंका उत्पन्न हो जाने पर भी शंका में ही पड़ा रहना ठीक नहीं है। शंकाएँ निवारण करने का प्रयत्न करना चाहिए अतएव सूत्र की जो वाचिना ला हो उसके सम्बन्ध में बार-बार पूछताछ करनी चाहिए। कोई भी बात किसी विशेषज्ञ से ही पूछी जाती है। इसलिए अपने से अधिक ज्ञानकार के कथन पर विश्वास रखकर उससे शंका का समाधान प्राप्त करना चाहिए। विशेषज्ञ के कथन पर विश्वास रखा ही जाता है। शरीर के विषय में आप किसी डाक्टर में ही प्रश्न करेंगे। अगर डाक्टर शरीर को रोगी कहेगा तो उसके कथन पर आप विश्वास करेंगे और उसकी सलाह मानेंगे। इसी प्रकार अपने में अधिक ज्ञान के कथन पर विश्वास किया ही जाता है। वस्तु के परीक्षक सब लोग नहीं होते, थोड़े ही होते हैं। परन्तु जो लोग वस्तु के परीक्षक नहीं हैं वे परीक्षक के कथन पर विश्वास रखकर ही वस्तु ग्रहण करते हैं। रत्न के परीक्षक सब नहीं होते मगर रत्न का संग्रह कौन नहीं करना चाहता? सभी लोग रत्नों का संग्रह करना चाहते हैं, परन्तु स्वयं परीक्षक न होने के कारण रत्नपरीक्षक के कथन पर ही उन्हें विश्वास रखना पड़ता है।

जब सभी कार्य में अपने से विशेषज्ञ ज्ञानकार के कथन पर विश्वास किया जाता है तब धर्म की बात पर भी विश्वास क्यों न किया जाये? धर्म की बात में भी अपने

से विशेष ज्ञानी के कथन पर विश्वास रखने की आवश्यकता है। मगर धर्म के विषय में प्रायः ऐसा होता है कि शका होने पर पूछताछ नहीं की जाती और हृदय में शका को स्थान दिया जाता है। कुछ लोगों का यहां तक कहना है कि अपने सामने जो भी कुछ आवे, खा जाना चाहिए। इस प्रकार देखे-भाले बिना पशु की तरह किसी भी वस्तु को डकार जाना उचित नहीं है। खाने में कभी कोई अयोग्य वस्तु आ जाये तो कितनी अधिक हानि होने की संभावना हो सकती है? इसी प्रकार चाहे जो बात बिना सोचे-विचारे मान बैठना भी अनुचित है। किसी से पूछे-ताछे बिना चाहे जिसे साधु मान लेना भी हानिकर है। अगर कोई नया साधु आवे तो उससे पूछना चाहिए कि आप कौन हैं? कहाँ से आये हैं? आपका आचार क्या है? और आपका उद्देश्य क्या है? जैनशास्त्र प्रेरणा करते हैं कि किसी भी बात को बिना विचारे नहीं मान लेना चाहिए बल्कि पूछताछ के पश्चात् उचित प्रतीत होने पर ही मानना चाहिए।

प्रतिपृच्छना का अर्थ मूढ़ा शकाशील ही बना रहना नहीं है, बल्कि जो शका उत्पन्न हुई हो, उसका समाधान करने के लिए बार-बार प्रश्न करना चाहिए और हृदय की शका का समाधान कर लेना चाहिए। इस तरह विचार-विनिमय या शास्त्रवर्चा करके हृदय की शका का समाधान कर लिया जाय तो कहा जा सकता है कि हमने प्रतिपृच्छना की है। अगर ऐसा न किया जाये तो यही कहा जायेगा कि या तो पूछने वाले के पूछने में अथवा बताने वाले के बताने में कोई त्रुटि है या दोनों की समझ में कोई कमी



है । मान लीजिए, एक वैद्य ने किसी रोगी को दवा दी । फिर भी रोग दूर न हुआ तो यही कहा जायेगा कि या तो दवा देने वाले में कोई त्रुटि है या दवा लेने वाले ने दवा का भलीभाँति सेवन नहीं किया, अथवा दी हुई दवा ही ठीक नहीं है । इसी प्रकार प्रतिपृच्छना का फल शका-काक्षा से निवृत्त होना है । अगर शका दूर हो गई तो समझना चाहिए कि प्रतिपृच्छना ठीक की गई है ।

आत्मा महान् है । कर्मरहित होने में ही आत्मा परमात्मा बनेगा । इसलिए आत्मा को शकाशील न बनाते हुए पूछताछ करके निश्चय बनना चाहिए । जिज्ञासा करके शका का समाधान कर लेना कोई बुराई नहीं है, परन्तु केवल कुतूहलवृत्ति से शकाए करके अपने आपको शकाशील बनाना अच्छा नहीं है ।

जिज्ञासापूर्वक शका करना एक प्रकार से अच्छा ही है और कुतूहलवृत्ति से मशय करना ठीक नहीं । कहा भी है-

‘सशयात्मा विनश्यति ।’

अर्थात् - सशयात्मा पुरुष ‘इतो भ्रष्टस्ततो भ्रष्ट’ की तरह विनाश का पात्र बनता है । शास्त्र में अनेक स्थलों पर गौतम स्वामी के लिए ‘जायमसए’ कहा गया है अर्थात् गौतम स्वामी को संदेह उत्पन्न हुआ, यह बतलाया गया है । ऐसी स्थिति में सशय होना अच्छा है या बुरा ? इस प्रश्न का उत्तर यह है कि शका को शका के रूप में ही रमना तो दोष है, लेकिन उसका समाधान कर लेना गुण है । जानकारी प्राप्त करने के लिए शका करना छद्मस्य के लिए आवश्यक है । शका किये बिना अधिक ज्ञान नहीं प्राप्त हो

सकेगा । जिज्ञासा ज्ञानोपाजन का एक उपाय है । आज विज्ञान का जो आधिपत्य दिखाई देता है, उसका आविष्कार शका-जिज्ञासा से ही हुआ है । अलवत्ता व्यथ की शकाए करना और सदा शकाशील बने रहना ठीक नहीं । इससे लाभ के बदले हानि ही होती है । अतएव हृदय में जो शका उत्पन्न हो उसे प्रश्न करके या शास्त्रचर्चा करके निवारण कर लेना चाहिए । इस प्रकार प्रतिपृच्छना या शास्त्रचर्चा करने से हृदय की शकाओं का समाधान होता है और आत्मा नि शक बनता है । आत्मा जब नि शक बनता है तभी उसका कल्याण होता है ।

